

ان البیان میزان من عند الله

الى يوم

من يطهره الله

من اتبعه نور

ومن يخرف عنه نار

بسم الله لا تمنع الا قدس

تسبیح و تقدیس بساط قدس عز مجد سلطانی را لایق که لم یزل و لا یرال بوجود کینونیت ذات
خود بوده و هست و لم یزل و لا یرال بعلو ازلیت خود متعالی از ادراک کلشی بوده و هست
خلق فرموده آیه عرفان خود را در هیچ شیئی الا بعجز کلشی از عرفان او و تجلی فرموده شیئی الا بنفس او
اذ لم یزل متعالی بوده از اقتران شیئی و خلق فرموده کل شیئی را بشائی که کل بکینونیت فطرت
اقرار کنند نزد او در یوم قیامت باینکه نیست از برای او عدلی و نه کفوی و نه شبی و نه قرنی و نه
مثالی بل متفرد بوده و هست بملیک الوهیت خود و متعزز بوده و هست بسلطان ربوبیت خود
نشناخته است او را هیچ شیئی حق شناختن و ممکن نیست که بشناسد او را شیئی بحق شناختن زیرا
که آنچه اطلاق میشود بر او ذکر شئیست خلق فرموده است او را بملیک مشیت خود و تجلی فرمود
باو بنفس او در علو مقعد او و خلق فرموده آیه معرفت او را در کنه کلشی تا آنکه یقین کنند باینکه او است
اقل و آخر و او است ظاهراً و باطناً و او است خالق و رازق و او است قادر و عالم و او است
سامع و ناظر و او است قاهر و قائم و او است محیی و ممیت و او است مقتدر و متمنع و او است متعالی

و مرتفع و او است که دلالت نموده و نمیکند الا بر علو تسبیح او و سمو تقدیس او و امتناع توحید او و
 ارتفاع کتیر او و نبوده از برای او اولی الا با ولایت خود نیست از برای او آخری الا با خیریت
 خود و کلشی ببقا قدر فیه او یقدر قدشی بشیئیه و حق بانیه و با و بدء فرموده خداوند خلق کلشی را و بدء
 عود میفرماید خلق کلشی را و او است که از برای او کل اسماء حسنی بوده و هست و مقدس بوده که
 ذات او از هر اسم و وصفی و متعالی بوده کافور سافج او از هر بھائی و علائی و منزه بوده جوهر خرد
 او از هر امتناعی و ارتفاعی و او است اول و لا یعرف به و او است آخر و لا یوصف به و او است
 ظاہر و لا ینعت به و او است باطن و لا یدرک به و او است اول من یومن بمن یظہرہ الله و
 او است اول من آمن بمن ظہر و او است شیئی واحد که خلق کلشی بخلق او میشود و رزق کلشی بر او
 اوداده میشود و موت کلشی بموت او ظاہر میشود و حیات کلشی بحیات او ظاہر میشود و بعث کلشی
 ببعث او ظاہر میشود لم یر عین الوجود بمثلہ لا من قبل و لا من بعد ذلک اسم الہویہ و طلعت الربوۃ
 المستقرۃ فی ظل وجہہ الالوہیہ المستدلۃ علی سلطان الوحدانیہ و لو علمت ان ینذوقن کلشی حبہ ما
 ذکر ت ذکر نار اذ انھا لما لم تسجد لھا خلقت کینونیتھا بما هی فیھا و علیھا و الا کل لما ینذوقن من
 حبہ نور من نور فی نور الی نور علی نور یمیدی الله بنورہ من یشاء و یرفعن الله لنورہ من یرید الله
 مبدء و معید و او است که خداوند واحد از برای او بظہور نفس او پیچہ نفس که خلق شده اند
 قبل کلشی از نفس او خلق فرموده آیه معرفت ایشان را در کینونیت کلشی مستقر فرموده تا آنکه کل مکنه
 ذات خود شهادت دهند بر اینکه او است واحد اول و حتی لم یزل و حکم فرموده احدی از
 ممکنات را الا بعرفان نفس خود و توحید کنه کینونیت خود اذ کل ما سویہ خلق عنده قد خلق بامره
 الا لا یخلق و الا من قبل و من بعد ذلک رب العالمین و بعد مخفی نباشد بر ناظر این کلمات
 که خداوند خلق قرآن را عود فرمود در روز قیامت بظہور نفس خود در او و بعد خلق فرمود خلق کلشی

را بدعا کان کلشی چنانچه قد خلق زیرا که هر شیئی که خلق شده از برای یوم ظهور الله بوده زیرا که
 اوست مانیقاع الیه کلشی و مانیقاع الیه کلشی و بعد که ظاهر شد ظهور آیات قدرت خود شبهه
 نیست که کل شیئی بحال مایکن ان یوصل بقاء الله رسیدند و مرتبه خلق فرمود خداوند عزوجل
 مشیت اولیه را و خلق فرمود با و کلشی را و چونکه الان خلق کلشی در خلق بدیع ذکر شد دلیل است
 که خلق اولم یزل و لایزال بوده اذ لم یکن شأن کان الله الهما و لم یکن خلق یعبده و ان الله لم
 یزل کان فی علوقده و مادونه فی دنوحده و اول خلق کلشی در این آن که آن یوم جمعه است
 بماند که الله شده و حضرت رب الغرة این خلق بدیع را با مر خود خلق و استقرار ظل او فرموده
 الی ان یعبده زیرا که شبهه نیست که الله یبدء ذلک الخلق ثم یعبده و ان الله کان علی کلشی قدیرا
 و منظم فرموده خلق کلشی را بعد کل شیئی با و امریکه نازل فرموده از ساحت قدس خود و مشرق
 ساخته از شمس جو خود تا آنکه کلشی بذر کلشی در کلشی متکامل شده از برای ظهور قیامت
 اخری تا آنکه جزا و پهرشی را جزای کل شیئی ان کان من نفی بعد له و ان کان من اثبات بفضل
 اذ علم او کلشی قبل کلشی مثل علم او است بکلشی بعد کلشی و قدرت او قبل خلق کل شیئی بر کل شیئی
 بمثل قدرت او است بعد خلق کل شیئی بر کلشی لم یزل الله کان عالما بکل شیئی و قادر علی کلشی
 له الاسماء الحسنی من قبل و من بعد یحی له من فی السموات و من فی الارض و ما بینهما لا اله الا هو
 العزیز المحبوب و بعین یقین نظر کن که ابواب دین بیان مترتب گشته بعد کلشی و در ظل هر بابی
 ملائکه سموات و ارض و ما بینهما باذن الله مسجند و مکبر و مقصد و مجد و عالمند و منظم کل
 در یوم ظهور الله که ظهور نقطه بیان است در آخرت او راجع با و خواهند شد و هرگاه بعد کلشی
 از نفوس متعده راجع با و شوند ثمره کلشی نزد او ظاهر گشته فطوبی لمن یحشر یوم القیمه من یدی الله
 و یقبلنه الله عن باب من ابواب کلشی اذ ان الله ذات نفس قد رجع الیه کل من قد دان بالبیان

بما قد عمل في ذلك الباب فلتسرع في ذلك ثم ولتسرع عن ثم ولتسرع عن
 زیرا که خداوند اسرع کل حاسن است چه بسا که حاضر نشود نزد او کل ابواب کلشی و حکم فرماید
 بعود خلق بیان و سمواتی که در بیان مرتفع شده کل را مطوی فرماید در قبضه خود مثل آنکه در قرآن
 بالاعد ابواب منکثه در نزد مومنین با و منکث شده و در صحنی که خداوند عود خلق قرآن فرمود و نبود نزد
 او الا یک نفس واحد که یک باب از ابواب حکم ذکر میشود نزد او که ذلک بفعل الله ما يشاء و
 يحکم و یرید لایل عما یفعل و کل عن کلشی یسلون و در آنوقت که عود کل خلق قرآن شد و بدو خلق
 کلشی در بیان شد مقرر نقطه که مظهر بوبیت بوده بر ارض اسم باسط بود که سمواتی که در قرآن مرتفع
 شده بود کل مطوی شد و راجع شد بنقطه اول و لم یشهد علی ذلک الا الله من عنده مع انکما تل
 نفرموده بود در قرآن امری اہم از امر قیامت و عرض بر او خداوند محصی است عد کل نفوسی که
 متدین شده بودند بدین قرآن و در صحن رجع از کل این نفوس یک نفس بین یدی اسد بوده که
 عود کلشی شده و خلق کلشی در نشاء اخری با مر الله تعالی کشته فلتر اقبین انفسکم ان یا اولی البیان
 ان لا تجتن عن الله ربکم و انتم باللیل والنهار تجنون ان تقدسون و در باب اول از عود کلشی امری
 که خداوند عز وجل فرض نموده کلمه لا اله الا الله صحاحاً اذ کل بیان راجع باین کلمه خواهد شد و شر خلق
 اخر از این کلمه خواهد شد و معرفت این کلمه منوط است بمعرفت نقطه بیان الذی قد جعله الله
 ذات حروف السبع و من یوقن انها نقطة القرآن فی اخریها و نقطة البیان فی اولیها و انها هی
 مشیة الاولیة التي انصاهی قائمة بنفسها و کلشی یخلق با مرها و قائم بها فاذا قد شهدت کینونیه علی
 توحید ربہ اذ من لم یؤمن بها نفی یدخل فی النار و امی نار ابعده من لم یؤمن بها و من یؤمن بها
 یدخل فی الاثبات و امی جنة اعلی من یؤمن بها تلک کلمة قد سجت و عظمت و کبرت و قدرت
 و مجدت ربها بالغدو و الاصال و نظر من در این کلمه الا بل ایکنه نظر میکنی در شمس سما و نظر من بربن

بها الابل انیکه نظر میکنی در مرآت اذکل من یؤمن بذات حروف السبع کینونیه یتد باسم من اسماء
 الله عزوجل و ظاهره ورقه من ورقه شجرة الاثبات کلشی راجع باین شی واحد میگردد و کلشی باین
 شی واحد خلق میشود و این شی واحد در قیامت بعد نیست الانفس من نظیره الله الذی نطق
 فی کل شأن انی انا الله لا اله الا انا رب کلشی و ان مادونی خلقی ان یا خلقی ایامی فاعبدون و
 بدانکه او است مرآت الله که متجلی میشود از او مرآت ملک که حروف حتی باشد و دیده نمیشود و او
 الا الله و هر کس بیان کلمه لا اله الا الله میگوید با و متوجه الی الله میشود چنانکه با و بدء خلق او شده و با و
 عود خلق او میشود ثمره این علم این است که در وقت ظهور من نظیره الله نکوئید که ما لا اله الا الله میگوئیم
 و اصل دین این است زیرا که آنچه میگوئید شجی است از شمس او که در ظهور اولای او متجلی شده
 و او است احق باین کلمه از کینونیات کل خلق بنفس خود زیرا که اگر مرآت بگوید در من شمس است
 در نزد شمس ظاهر است که شجی او است که او میگوید قد عرفناکم ان یا خلق البیان علو وجودکم فی
 کلمه ربکم ان لا تجبن بمن نظیره الله یوم القیامة باحق فان ما انتم به تطلقون مثال ظهوره فی افئکم
 و ما نطق به ذلک ما قد شهد الله علی نفسه علی انه لا اله الا هو الهیمن القیوم و امروز هر نفسی که در
 قرآن این کلمه که جوهر کل دین است میگوید شبه نیست که بقول محمد رسول الله ص من قبل میگوید و
 شمس این کلمه در فوآد او بوده که شجی آن در قایلین امروز متجلی است و لذا راجع میشود با و ظهور
 اخرا ی او که ظهور نقطه بیان است نه اولای او زیرا که در ظهور اولای او شجره توحید در کینونیا
 خلق مرتفع شده بود و حال که هزار و دو سیه هفتاد سال گذشت این شجره بمقام ثمر رسیده
 هر کس در او هست شجی از آن شمس نقطه فرقان که عین نقطه بیان است در نزد او لابد ظاهر خواهد
 کرد مثل زدم با علی کلمه که دین کل قائم بآن است و بقول آن اول دین ثابت میشود و
 کل در وقت موت همین را میگویند و با و راجع میشوند اذ اشباح المرایا لایرجع الا الی ما قد بدء

اذا ارتفعت المرات ما فيها من شال الشمس يرجع اليها اذ قد بدت منها ولم يكن رجها ولا عودها
 الا في صدر آيتها جائيكه علوكه فرقان من قبل وعلوكه بيان من بعد نزد شمس حقيقت اين قسم باشد
 چگونه است شئونی که متفرع بر این کلمه است از معرفت اسماء الله و معرفت نبی و معرفت ائمه هدی
 و ابواب هدی و مسائل فردیة که لایعده ولا یحصى هست هر نفسی بکلی از آنها محجب شده از کینونیتی
 که بدء وجود او از او بوده و راجع میشود با و در صورتی که از شجره اثبات بوده و آیه توحید او بدل بر
 شمس بوده و اگر العیاذ بالله که بدل بر او نبوده که لایق ذکر نیست زیرا که نفوسی که خود را منسوب
 بقرآن کرده چقدر حکم بغیر ما انزل الله در ایام ایشان هست و این در ذکر کینونیت آنها بوده
 نه در ذکر ما یتفرع علی الکیفونیات اذ ما یتفرع الی ما دون الحق یرجع الی کینونیه و کینونیه لا لم یبدل
 علی الله لای ذکر عند الله و آنچه ما یتفرع بکیفونیات حقه است راجع میشود با آنها و آنها اگر آیات
 مستقره باشند در مرایای افنده خود نه مستوده در بدء و عود راجع میشوند بمقاعده خود و لما کان
 الشمس لم تزل مشرقه تملک المرایا لا تزال مستدله و نبوده است از برای فیض خداوند در هیچ شان
 تعطیل و نقادی من قبل الله الله ربی ولا اشرك بری احداً و ان ذات حروف السبع باب الله
 لن ادعومه باباً و یؤمن بمن یطهره الله فاذا قد فاز بذلك الباب الاول من الواحد الاول
 و طوبی للفائزین من حسن یوم عظیم ذلک یوم کل علی الله بحسب یعرضون

الباب الثاني من الواحد الاول

لمخص این باب آنکه رجوع مجمد و منظر هر نفس او بدنیاشد و ایشان اول عبادی بودند که
 بمن یدی الله در یوم قیامت حاضر شدند و اقرار بوحده انیت او نموده آیات باب او را
 بکل رسانیدند و خداوند بوعده که فرموده بود در قرآن و نریدان من علی الذین استغفوا
 فی الارض و نجعلهم ائمة و نجعلهم الوارثین ایشانرا ائمه گردانید و بهمان دلیل که نبوت محمد

از قبل ثابت است بهمان رجوع ایشان بدینا عند الله و عند اولی العلم ظاهر است و آن دلیل آیات
 الهیست که ماعلی الارض از ایشان مثل آنها عاجز میباشند و شبه نیست که شرف عبد توحید خداوند
 و معرفت او است و اقرار بحدل و طاعت و رضای او و شبه نیست که این نفوس مقدسه
 قبل از هر نفسی با آنچه جوهر کل علو و عزت است فائز گردیده زیرا که هر ذی روحی که تصور کند
 عزیزی مشاهده نمیکند الا برضای خداوند و شبه نیست که ایشان اول انواری بودند که پدید آمدن
 سجده نموده و آیاتی که نازل فرموده بود بر باب خود قبول نموده تبلیغ آنها را فرموده و هیچ عکس
 در امکان اعلی تر از این نیست که فواد عبد مل علی الله باشد و بقدر تسع تسع عشر تا سه از
 محبوب خود محجوب نباشد زیرا که هر نفس آنچه در حیات خود میکند اراده نمیکند الا رضاء الله را
 زیرا که این است تمهای مقصد کل و شبه نیست که رضاء الله ظاهر نمیشود الا برضای آنکسی که
 خداوند با وحجت خود را عطا فرموده باشد و شبه نیست که این انوار مقدسه برضای خداوند
 قبل کلیش مسترضی شده و همین است علو اعلی فوق هر علوی و سموایی فوق هر سموی و شبه
 نیست که رجع ایشان در ظهور آخرت اعظم تر است نزد خداوند از ظهور بدو ایشان در قبل و
 آنچه قبل نبوت ثابت شده امروز ولایت ثابت میشود اگر چه ظهور نقطه بیان همان بعینه ظهور
 محمد است در رجع آن و لکن چون ظاهر شد ظهور الله کل اسماء در ظل او متدل علی الله هستند
 زیرا که او است اول و آخر و ظاهر و باطن و از برای اسماء حسنی مخصوص گردانیده خداوند
 اسماء ایشان را در این کور بحر و فحی زیرا که چهارده نفس مقدس بوده و اسم مکنون مصون
 که با اسماء ابواب اربعه یا انوار عرش یا حوامل خلق و رزق و موت و حیات مذکور میشوند که
 کلاً عددی میشوند که اقرب اسماء بوده اند الی الله و ما سوای آنها مستدی هستند بهدای
 ایشان زیرا که بدو فرمود خداوند خلق بیان را با ایشان و رجع خواهد فرمود خلق بیان را با ایشان

و ایشان انواری بوده اند که لم یزل و لایزال نزد عرش حق ساجد بوده و هستند در هر ظهوری
 با سبی مذکور نزد خلق بوده و در هر ظهوری تغییر اسماء جسدیه از برای ایشان بوده و لکن اسماء
 کینونیت که تدل علی الله بوده و در افنده ایشان ظاهر بوده و اگر نبود بقرب کینونیت خود نمیتوانستند
 بینیدی الله حاضر شوند لم یزل و لایزال بوده و هست و از برای خداوند اسماء مالا نهاییه بالانهایه
 بوده و هست و لکن کل باین اسماء متجلی گشته چنانکه هدایت کل بهدایت اینها شده و در افنده این اسماء
 دیده نمیشود الا الله بل در فواید هیچ نفس مؤمنی و مؤمنه دیده نمیشود الا آن اسمی که فواید آن مشتمل بر
 از خداوند و در او دیده نمیشود الا الله و هذه الاله الخلق و له الامر من قبل و من بعد لا اله الا هو الحق القیوم
 و هر نفسی که مؤمن بمحمد ص بوده بدون آن حج نموده در ظل او دان کلا یجری بآکسوا و الله علی کل شیء شهید

الباب الثالث من الواحد الاول

در اینکه علی راجع شد بدینا با آنچه مؤمن با او بودند و دون آن و او ثانی من آمن بالنقطه است بعد از این

الباب الرابع من الواحد الاول

در اینکه فاطمه راجع شد بحیات دنیا با هر کس که مؤمن با او بودند و

الباب الخامس من الواحد الاول

در اینکه حسن علیه السلام راجع شد بحیات دنیا با هر کس که مؤمن با آن بودند و دون آن

الباب السادس من الواحد الاول

در اینکه حسین علیه السلام راجع شد بحیات دنیا با هر کس که مؤمن با آن بودند و دون آن

الباب السابع من الواحد الاول

در اینکه علی بن الحسین علیه السلام راجع شد بحیات دنیا با هر کس که مؤمن با آن بودند و دون آن

الباب الثامن من الواحد الاول

در اینکه محمد ابن علی علیه السلام راجع شد بحیات دنیا با هر کس که مؤمن بآن بود و دون آن

الباب التاسع من الواحد الاول

در اینکه جعفر ابن محمد علیه السلام راجع شد بحیات دنیا با هر کس که مؤمن بآن بود و دون آن

الباب العاشر من الواحد الاول

در اینکه موسی ابن جعفر رجوع فرمود بدنيا با هر کس که مؤمن بآن بود و دون آن

الباب الحادي والعشرون من الواحد الاول

در اینکه علی ابن موسی علیه السلام رجوع فرمود بدنيا با هر کس که مؤمن بآن بود و دون آن

الباب الثاني والعشرون من الواحد الاول

در اینکه محمد ابن علی علیه السلام رجوع فرمود بدنيا با هر کس که مؤمن بآن بود و دون آن

الباب الثالث والعشرون من الواحد الاول

در اینکه علی ابن محمد علیه السلام رجوع فرمود بدنيا با هر کس که مؤمن بآن بود و دون آن

الباب الرابع والعشرون من الواحد الاول

در اینکه حسن ابن علی ۴ رجوع فرمود بدنيا با هر کس که مؤمن بآن بود و دون آن

الباب الخامس والعشرون من الواحد الاول

در اینکه حضرت حجت ۴ ظاهر شد آیات و بیانات نظیر نقطه بیان که بعینه ظهور نقطه فرقان است اگر چه نقطه بیان در اول ذکر شد و نقطه فرقان در ثانی و ظهور حضرت در باب خامس عشر آن
اینکه نقطه در مقام تجرد که صرف ظهور است با اسم الوهیت ظاهر است در مقام اول ذکر شد
و در مقام تعین که مشیت اولیه است در مقام ثانی ذکر شد و در مقام قائمیت بر کل نفس که
مخصوص ظهور رابع عشر است در باب خامس عشر ذکر شد و نقطه در مقام اولیت لم تنزل ولا تزال بود

و هست و اوست احق بذكر كل اسماء از نفس اسماء بنفسها و مثال این در وقتی که اسم الوهیت
اسم ربوبیت هم هست و كل اسماء هم هست مع آنکه ظاهر باسم الوهیت لم یزل ولا یزال در مقام
نقطه مذکور است و امثله كل اسماء در علو امكنه خود ظاهر از هو الاول فی حین الذی هو الآخر و هو لیا طین
فی حین الذی هو الظاهر و هو الذی یدکر باسم كل اسم فی حین الذی لم یدکر باسم لا اله الا هو القائم لقیوم

الباب السادس والعشرون الواحد الاول

در اینکه باب اول رجوع فرمود بدینا با هر کس که با و مؤمن بود من حق و دونه

الباب السابع والعشرون الواحد الاول

در اینکه باب ثانی رجوع فرمود بدینا با هر کس که با و مؤمن بود من حق و دونه

الباب الثامن والعشرون الواحد الاول

در اینکه باب ثالث رجوع فرمود بدینا با هر کس که با و مؤمن بود من حق و دونه

الباب التاسع والعشرون الواحد الاول

در اینکه باب رابع رجوع فرمود بدینا با هر کس که با و مؤمن بود من حق و دونه

الباب الاول من الواحد الثاني

فی بیان معرفه الحجۃ و لدلیل

ملخص این باب آنکه خداوند عالم غرضش آن در هر کور با نچه اعلی علو اهل آن کور تفاخر نماید و حجت را
نازل میفرماید چنانچه در زمان نزول قرآن انتشار كل بفساحت کلام بود از این جهت خداوند
قرآن را با علی علو فصاحت نازل فرمود و او را معجزه رسول الله قرار داد و در قرآن خداوند
اثبات حقیقت رسول الله و دین اسلام را فرموده الایات که اعظم بنیات است و دلیل بر
اعلیت آن آنکه كل بحروف هجائیة تکلم میکنند و خداوند عالم کلمات قرآنی را بشانی نازل فرموده که

اگر ما علی الارض جمع شوند و بخواهند آیه در مقابل آیات قرآن بیاورند نمیتوانند دکل عاجز شوند
 و سر آن آنکه خداوند نازل فرمود قرآن را از شجره شیت که حقیقت محمدیه باشد بلسان خود حضرت
 و آن شجره متغیج صحنی نازل نمیفرااید الا و اخذ روح آن میکند در صحن نزول مثلاً اگر نازل فرماید
 انا قد بدئنا ذلک الخلق امر من لدنا انا کما علی کلشی قائمین فاذا ذکر الابد متعلق بکل مایذکر به
 اسم کلشی زیرا که غیر خداوند محیط بکلشی نیست که کلام آن مهمن باشد بر کلشی و نزد قول او
 کل خلق بدء شوند و لذک ان نزل الله وانا لنعیدن ذلک الخلق و عدا علینا انا کما علی
 کلشی قادرین زیرا که صحن نزول این کلمه اخذ ارواح عود کلشی در مظهر این آیه میشود که در یوم
 قیامت من یدی الله حاضر شود که عود کلشی صدق نماید و غیر الله مقتدر بر این نیست زیرا
 که آنچه خداوند تکلم میفرماید از شجره حقیقت بنفسها کینونیت شی خلق میشود اگر در دون علیین است
 از حروف نفی میشود و اگر از حروف علیین است از حروف اثبات میشود زیرا که قول الله
 حق است و در هر شی که نازل شود شیتیت تعلق میگیرد که ذکر حق شود و دلالت کند بر
 اینکه او حق است و علیهذا قد نزل من قبل ان النارج حق و ابجته حق و بیان خلق روح کلمه
 حق در مقام خود شده و هر نفسی که تفکر در او نماید یقین شایده میکند که ارواح حقیقه نظیر نقطه
 اولیه بآیات الله در کینونیات نفس و آفاق متذوت میگردد چنانکه خداوند قبل در قرآن در
 آیه سنهمس آیاتانی آفاق و فی انفسهم حتی متبین لهم انه الحق ذکر فرموده و اما آنکه کسی ناظر
 بکینونیت کلشی نشود که روح فوآدش باشد ادراک تحقق علی آن قول الله حق نمیکند بر اینکه
 بذکر قول تحقق حق میشود در کینونیت شی و این معنی مخصوص است بخداوند عزوجل از غیر او
 خالق شی و رازق شی و میت شی و محیی شی نیست و هر کلمه که در ملک او با و نفی نفی شود
 یا اثبات اثبات در ظل آنچه او نازل فرموده از آیات حشر میشود بلکه نیست آن کلمات

بعینه الا آنچه از مظاهر آیات الله و کلمات آن ظاهر میگردد زیرا که صنی که خداوند ذکر نمون میفرماید
خلق او بآن میشود و صنی که دون حروف عیین نازل میفرماید خلق ارواح آن بآن میشود این است
متر آنکه آیات الله حجت است بر کل خلق و اعظم بنیات و اکبر ظهورات است بر اثبات قدرت
و علم او و شبه نیست که در کور نقطه بیان افتخار اولوالالباب بعلم توحید و دقائق معرفت و
شئونات ممتد نزد اهل ولایت بوده از این جهت خداوند عالم حجت او را مثل حجت رسول خدا
در نفس آیات قرار داده و در علو توحید و سمو تحریک کلماتی از لسان او جاری فرموده که هر ذاروح
توحیدی نزد او خاشع شده الا کسی که درک نماید آنچه او با محبوب خود تکلم فرموده و شئون حکمیه
و علمیه مالا نهایت از نزد او ظاهر فرموده که غیر الله قدر آنرا ندانسته و عارف گنجه اگر چه ظهور
شمس حقیقت بنفسها مسد کلمات است از علو عرفان او و لیکن بجزیه که خداوند در او گذاشته
از آیات و کلمات خود مجذب کل موجودات است بضیاء آثار خود بل یکن له من عند العزیز
او من کفولینت به او من شبه لیشبه به او من قرین یقرن به او من مثال یماثل به فبجان الله عن
ذلک تسبیحاً عظیماً اذ لا یری فیہ الا الله و انما کل له عابدون و در این کور خداوند عالم بنقطه بیان
آیات و بنیات خود را عطا فرموده و او را حجت ممتد بر کلشی قرار داده و اگر کل ماعلی الارض
جمع شوند نمیتوانند آیه مثل آیاتیکه خداوند از لسان او جاری فرموده اتیان نمایند و هر
ذی روحی که تصور کند یقین مشاهده میکند که این آیات از نشان بشر نیست بلکه مخصوص خداوند
واحد احد است که بر لسان هر کس که خواسته جاری فرموده و جاری نفرموده و نخواهد فرمود
الا از نقطه مشیت زیرا که او است مرسل کل رسل و منزل کل کتب و هر گاه این امری بود
که از قوه بشر ظاهر میشد از همین نزول قرآن تا همین نزول بیان که هزار و دویست و هفتاد سال
گذشت باید کسی بآیه اتیان کرده باشد با وجودی که کل با علو قدرت خود خواسته که اظهار

کلمه الله را نمایند ولی کل عاجز شده و نتوانستند و امروز اگر کسی تصور کند از اول نزول بیان تا
 امروز بیقین مشاهده میکند که آنهایی که اعتراف بحجیت آیات نموده و تبلیغ آنها را بکل فرموده
 حجج الله بوده و اگر ظاهر نبوده حجیت ایشان و لکن علو عرفان ایشان نزد بحکس پوشیده نیست
 زیرا که ادنی تلاذه مرحوم سید اعلی علو علما و حکمای روی ارض را پشت پازده و در اشخاصی که
 تصدیق بحجیت آیات نموده اند چه از این طایفه چه غیر آنها نزد بحکس شبهه در علو تقوای ایشان
 نبوده و نیست اگر چه ذکر این از جهت ضعف مردم است و الا آنچه خداوند شهادت دهد
 معادل نمیشود با شهادت کل ماعلی الارض و شبهه نیست که شهادت خداوند ظاهر نمیشود الا بشهادت
 کسیکه حجیت قرار داده است او را و کافی است شهادت نفس آیات بعجز ماعلی الارض از کلیتی زیرا
 که این حجتی است باقیه من عند الله الی یوم القیمه و هرگاه کسی تصور در ظهور این شجره نماید بطاریب
 تصدیق در علو امر الله نماید زیرا که از نفسی که بیست و چهار سال از عمر او گذشته و از علومی که کل
 بآنها متعلم میگشته متعری بوده و حال باین نوع که تلاوت آیات نماید بدون فکر و تأمل و
 عرض پنج ساعت هزار بیت در مناجات مینویسد بدون سکون قلم و تفاسیر و شئون علمیّه
 در علوم مقامات معرفت و توحید ظاهر نماید که کل علما و حکما در آن موارد اعتراف بعجز از ادراک
 آنها نموده شبهه نیست که کل ذلک من عند الله هست علمانی که از اول عمر تا آخر عمر اجتهاد
 نموده چگونه در وقت نوشتن بطری عربی وقت نموده و آخر الامر کلماتی است که لایق ذکر نیست
 کل اینها از جهت حجیت خلق بوده و الا امر الله اعز و اجل از این است که بتوان او را شکست
 بغیر او بل غیر او شناخته میشود با و قسم بذات خداوندی که وحده و صده بوده و هست که
 آثار ان مضنی تراست از ضیاء شمس در نهار و آثار آنها نیکه مندی شده اند بعلوم هدایت
 او اگر با علی علو درجه علم و عرفان و اصل کردند مثل آثار آنها مثل نور کو اکب است دلیل

واستغفر الله عن ذلك كيف يدرك بحر الازل بجمراح حدوث وكيف يعرف ذكر الاول بذكر
 سبحان الله وتعالى عن كل ما يذكر به الاشارات في ملكوت الارض والسموات كل اينها نظر
 بمقامات حدوديه خلق بود که ذکر شد والا آنچه احتجاج میشود يوم قیامت این است چنانکه
 همین احتجاج شد در این قیامت چنانچه خداوند سؤال فرمود بلسان سان خود که ایا قرآن
 کتاب کی است کل مؤمنین بادکشند که کتاب الله هست بعد سؤال کرده شد که آیا فرقی در
 میان فرقان و پیمان دیده میشود اولوالافنده کشفند لا والله کل من عند ربنا وما یتذکر الا
 اولوالابصار بعد خداوند عالم نازل فرمود که او ن بود کلام من بلسان محمد رسول الله ص
 و این است کلام من بلسان ذات حروف السبع باب الله و هر کس باون ایمان آورده و مقرر
 از برای او نیست اگر بخوابد در ایمان خود ثابت باشد الا آنکه ایمان آورد باین آیات والا
 باطل خواهد شد کینویت او و اعمال او کیوم لم یکن شیئا عند الله مذکورا و بعد نازل فرمود که
 خلق من کل از اول عمر تا آخر عمر بختهای جد و جهد عمل میکنند از برای رضای من اگر امری از
 امور فرعی را عامل هستید لاجل آنست که من در کتاب خود نازل کرده و اگر بائمه هدی
 ایمان آورده اید یا آنکه بزیارت قبور ایشان تقرب بسوی من میجوئید بواسطه آنست که در
 قرآن بر مزا اسمای آنها نازل شده و اگر اقرار بنبوت محمد رسول الله ص میکنند بواسطه آنست
 که رسول من بوده و اگر در حول کعبه طواف میکنند بواسطه آنست که من اورا پست خود
 خوانده و اگر قرآن را معظم میدارید بواسطه آنست که آن کلام من است و بر هر نفسی اگر چه
 از نفس امت آدم باشد لابد آنچه میکند بواسطه نسبت او است بمن چنانکه نزد خود چنین فهمیده
 و حال آنکه محتجب شده و خلاف واقع تصور کرده و از ظلمات بعد من محتجب شده زیرا که
 هیچ شیئی نیست مگر آنکه راجع میشود حکم او باین مهیکل انسانی که خلق شده است بامر من

آن بکل راجع میشود درجه بدرجه تا آنکه میرسد بنبی من و ان نبی ثابت نمیشود نبوت او و الا بکلی
که نازل شده بر او و حجتی که باو عطا شده و امروز که یوم ظهور من است که بنفسه ظاهر شده و
این ذکر بنفسه مثل ذکر کعبه است که میت خود خوانده و الا از برای ذات من نه اولی است
و نه آخری و نه ظهور است و نه بطونی بلکه امروز آنچه راجع باین نفسی که از قبل من آیات مرا تلاوت
نمایند شود راجع بمن میشود و آنچه راجع باو نمیشود راجع بمن نمیشود این است ظهور من بنفسه و بطون
من بذاته زیرا که غیر این ممکن در امکان نیست و اعلامی از این متصور در بیان نمیشود چقدر
محتجب هستید ای خلق که کل نسبت بمن در مقام خود چنان تصور میکنید که در رضای من
هستید و ابی که دلالت بر من میکند و آیات قدرت مرا که خزان اودن فطرت اوست باذن
من تلاوت نمایند بغیر حق او را در جلی ساکن کرده اید که احدی از اهل آن قابل ذکر نیست
و در نزد او که در نزد من است غیر یک نفس که از حروف حی کتاب من است نیست و من یک
او که من یدی من است در لیل یک مصباح مضیی نیست و حال آنکه بمقاعده می که بتعدد درجات
باو میرسد مصباح متعدده مشرق و ماعلی الارض که از برای او خلق شده بالاء او متلذذ و از او
بقدر یک مصباح محتجب این است که من شهادت میدهم در این روز بر خلق خود و دون
شهادت من نزد من لایمی بوده و هست و هیچ جنتی از برای خلق من اعلامی از حضور من یدی
نفس من و ایمان بآیات من نیست و هیچ ناری اشد از احتجاب این خلق بمظهر نفس من و ایمان
نیادردن بآیات من نبوده و نیست اگر میگویند از قبل من چگونه تکلم نمایند نمی بینید آیات
مرا با آنچه قبل در کتاب من کشفید حال هم حیا نمیکنید و حال آنکه دیدید که ثابت شد کتاب من
و امروز کل باو مؤمن بمن هستید و عنقریب خواهید دید که افتخار شما بایمان باین آیات است
ولیکن امروز که نفع میدهد نفس شما را اظهار ایمان ببالای نعمت و بضر کم محتجب شده اید و هیچ ضرر

رسید و نخواهد رسید بر مظهر نفس من و آنچه ضرر رسیده و میرسد با نفس خودتان راجع میگردد
 ترجم بر نفس خود نموده و در هوای که گمان رضای من میکنید عروج نموده و در جائیکه محقق است
 رضای من محقق که دین کل با وثابت است از منسوبین بقران محتجب شده اید قسم بذات
 مقدس خود که هیچ جنتی از برای این خلق اعلی از ظهور من و آیات من نیست و هیچ ناری اشد
 از احتجاب بمن و آیات من نیست و هرگاه میگویند عجز ما نزد ما ثابت نیست سیر نموده در شرق
 ارض و غرب ارض اگر چه این کلمه است بلا معنی زیرا که امروز حق ماعلی الارض راجع میشود قطع
 اسلام و هرگاه نصحای این قطع عاجز هستند دلیل است که کل عاجز هستند و اگر اینها میگویند ما عاجز
 نیستیم چرا تیان بنمایند بآیه مثل آیات ما از فطرت نه بخوگسب و سرقه اگر چه در نزد هر حق
 لابد است که بقدر سحره در زمان موسی اظهار آنچه در نزد خود است نمایند و حمد خداوند را
 که از زمان ظهور تا امروز از علمای این قطع بقدر این هم ظاهر نشده بزعم خود در علو رضای حق
 میزنمایند و از محقق حق بآیات قدرت خود محتجب هستند و همین ذل علمای اسلام را بس که
 نسبت اسلام اظهار علم اسلام را بنمایند و از کسکه کلام او محقق اسلام بوده و هست محتجب میشوند
 و اگر با حجاب خود راضی میبودند و ظلم بر نفسی نمیکردند و حکم بغیر آنچه در قرآن نازل شده بود
 نمیکردند خود را بنار انداخته بودند و حال خود را و اشخاصی که ایشان را علمای اسلام دانسته
 بلکه هر کس از ظهور الله محتجب گشته میشود عذاب آنها از برای ایشان است و هرگاه ایشان
 تفکر در آیات الله نموده عجز خود را مشاهده میموده و آنوقت نه سلطان اسلام و نه اشخاصیکه
 در ظل او بودند راضی با حجاب از حق نمیشدند زیرا که افشار کل باتباع حق است و هرگاه مشبه
 کاری هم نزد آنها ننموده امر با نچا منتهی گشته چنانچه شبه نیست که آخر الامر خداوند حق را بر کل ظاهر
 خواهد فرمود بحجیت او چنانچه امروز هم نخواهد کسی که خود را منسوب با اسلام میداند چه از صاحبان

حکم و چه از صاحبان علم اثبات حجیت آیات را نماید اقرب از لم بصر میشود چنانچه اگر اقتدار
 دارد کل علماء حاضر نمایند و میگوید بآنها بشاوی شما من کسی را که صاحب آیات بوده محجب
 نموده حال امر از دوشق بیرون نیست یا آنکه شما ایتیان کرده اید کتاب و آیات او حاضر است
 و اگر نیست این آیه که در اینجا نوشته شده کافی است *بجاءك اللهم انك انت سلطان
 السلاطين لتؤمن السلطنة من تشاء ولتنزعنا عن تشاء ولتعز من تشاء ولتذل من تشاء
 ولتضرن من تشاء ولتخذل من تشاء ولتعين من تشاء ولتقرن من تشاء ولتظن من تشاء*
 علی من تشاء فی قبضتك ملکوت کلشی تخلق ما تشاء بامرک انک کنت علما مقدر اقدیرا حکم
 نمائید مثل آنچه او تکلم نموده بر فطرت و بنویسد مثل آنچه او نوشته بلا تامل و سکون قلم و هرگاه
 نمائید دلیل است بر آنچه کرده اید بغیر حق شده و صاحب این آیات حق است من عند الله
 و شبه نیست در اینکه خداوند این آیات را نازل فرمود و بر او مثل آنکه بر رسول خدا ص نازل
 فرموده چنانچه حال مثل این آیات بقدر صد هزار بیت در میان خلق منتشر است بغیر صف
 و مناجات او و صور علمی و حکمی او و در عرض پنج ساعت هزار بیت از نزد او ظاهر میگردد
 یا با سرعت طوریکه کاتب نزد او بتواند تحریر نماید آیات الله را قرائت نماید میتوان میزان گرفت
 که هرگاه از اول ظهور تا امروز میگذراشتند چقدر از آثار از نزد او منتشر شده بود و هرگاه میگویند
 که این آیات بنفها حجت نمیشود نظر کنید در قرآن هرگاه خداوند در مقام اثبات نبوت رسول
 خدا ص بغیر آیات احتجاج فرموده شما هم تامل نمائید و حال آنکه خداوند نازل فرموده
 ما یجادل فی آیات الله الا الذین کفروا فلا یغیرک تقلبهم فی البلاد و کذب قبلهم قوم نوح و
 همت کل امته بر سولهم لیاخذوه و جادلوا بالباطل لیدحضوا به الحق فاخذتم فکیف کان عقاب
 الذین کفروا انهم اصحاب النار و در مقام کفایت

نازل فرموده اولم لیفتم انما انزلنا علیک الكتاب تبلی علیهم ان فی ذلک لرحمة و ذکر لی قوم
یؤمنون و جائیکه خداوند شهادت داده بکفایت کتاب بنفس آیات چگونه کسی میتواند بگوید
کفایت نمیکند حجیت کتاب بنفسه و اگر گفته میشود در آیات آنچه اولین گفتند از دوشق بیرون
نیست یا آنکه غرض ایشان تصدیق حق نکردن است که از برای ایشان ثمری ندارد هیچ دلیلی
چنانچه خداوند نازل فرموده و ان یرد اکل آیه لن یؤمنوا بها و در جای دیگر نازل فرموده
ان الذین حقت علیهم کلمة ربک لا یؤمنون و لو جائتهم کل آیه حتی یرد العذاب الالیم و اگر
غرض احتیاط در دین است که فهم آن سهل است بنامی حدیث بعد الله و آیات یؤمنون یا
خود حاضر میشود و از آنچه میخواهد از مطالب پنج آیات سوال نماید تا آنکه خود بشنود که در نزد
تأملی و ترکیبی و ملاحظه اقترانات نیست و یا آنکه کسی را میفرستد که در نزد او ساعتی نشسته و آنچه تلاوت
میکند از آیات الله نوشته بعد تفکر در آنها نموده تا یقین نماید که از فکر و اقترانات کلمات با هم
نمیشود و اگر میشد از صدر اسلام تا امروز در قرآن شده بود و از اول ظهور این امر تا امروز
کسی در مقابل از این سبیل برآمده بود و اگر نکته گیری در اعراب و قرائت یا قواعد عربیه شود
مردود است زیرا که این قواعد از آیات برداشته میشود نه آیات بر آنها جاری میشود و
شبه نیست که صاحب این آیات نفی این قواعد و علم بآنها را از خود نموده بلکه هیچ حجتی نزد
اولوالالباب از عدم علم بآنها و اظهار این نوع آیات و کلمات اعظم تر نیست زیرا که ثمره
این علوم فهم کتاب الله است و بر شجره که کتاب الله نازل نماید علم باین علوم لازم نبوده و
بلکه کل قواعد و اعراب بر آنچه خداوند نازل فرمود ثابت است و چه بسا از اشخاصیکه صاحب
کل علوم هستند ولیکن ایمان ایشان بآیات الله ثابت است زیرا که ثمره علوم علم با و الله
است نه دون آن و اتباع مرضات او که اگر نبضه این علوم شمر بود صاحبان آن در

عرب بیشتر از عجم ظاهر شده اند و حال آنکه شرفی نیست در اینها بلکه شرف برضای خداوند و
علم توحید اوست و استقرار در ظل طاعت و رضای او و شبهه نیست که اکثر آنچه میکنند باین
خود و او قصد نمیکند الا رضای او را و حال آنکه برضای او کم کسی مطلع میشود مگر کسیکه برضا
حجت او مطلع شود و امروز رضاء الله منحصر است برضای حجت او و مستقرین در ظل او
و اگر چه دون آنها بحسب انتم هستند و لیکن آنچه خداوند شهادت میدهد ثابت میماند و
آنچه غیر متعین امر الله میکنند ^{مضمحل} میگردد و هرگاه امروز ذکر از اشخاصی که تذبذب قرآنرا
در صدر اسلام نموده اند هست از رهبان نصاری و فضحای عرب ذکر میهم از تجسین امروز
خواهد ماند و امروز هیچ علی الفع از برای عبد نیست که بطور انصاف نظر در آیات بیان نموده
که حقیقت حق را بعین یقین مشاهده نماید تا آنکه از لقاء منطری که تقای او لقاء الله هست و رضا
او رضاء الله هست محتجب نماند زیرا که کل خلق شده اند از برای همین چنانچه خداوند نازل
فرموده الله الذی رفع السموات بغیر عمد ترونها ثم استوی علی العرش و سخر الشمس و القمر
کل یجری لاجل مسمى یدبر الامر فیصل الآیات لعلمکم ببقاء ربکم تو قنون و شبهه نیست که هرگاه
که مقبل شمس شود خود مستشرق میشود و الا او بنفسه طالع میشود و غارب میگردد و غر کل این
است که بمره وجود خود که فوز بقاء الله و ایمان بآیات او است برسند و الا خود شی باطل
میگردد و بنفسه و همین شجره است که غرس شجره قرآن را در افنده مردم نمود از برای امروز
و امروز کل خود را بمنبت با و معزز و مفتخر میدانند و میکنند آنچه میکنند و این است معنی لا
حول و لا قوه الا بالله در تشریع و الا اگر این نسبتی که حقیقت ندارد از خود سلب نمایند
بقدر ذبابه قوت ندارند و همین ذل بس است متجسین را که بمنبت با و میکنند آنچه میکنند
و عوض ثمره وجود خود که امروز نصرت او است نصرت نکرده بلکه بعدم نصرت هم راضی

نمیشوند و اگر راضی میشدند مقراین شجره در این جبل نمیشد و خداوند کافی است کل عباد را
حکم خواهد فرمود بقسط و حکم او همین حکم است که آآن در این کلمات ظاهر میشود که تا یوم قیامت
فصل نماید ما بین مقبلین بوسی او و دون او و آنچه قضایای خداوندی است جاری خواهد
شد و او است بهترین ناصرین و حافظین و بهترین حاسبین و حاکمین

الباب الثاني من الواحد الثاني

فی ان لا یحیط بعلم ما نزل الله فی البیان من احدا من شاء الله
ملخص این باب آنکه کسی احاطه با آنچه خداوند نازل فرموده در بیان نماید الا من نظیره الله
او من علمه علمه و مثل ذلک شجره که بیان از او طالع شده زیرا که اگر جمیع ابجر سموات و ارض
داد شوند و کل اشیاء قلم و کل نفس محسی شوند نتوانند حرفی از حروف بیان را علی ما هو علیه
تفسیر کنند اذ ما جعل الله الحرف منه اول و آخر و اذن نیست از برای احدی که تفسیر کند با آنچه
خداوند در بیان نازل فرموده الا کل حروف علیین را بمن نظیره الله و حروف حی او و کل حروف
دون علیین را با ابواب نار او زیرا که کل حروف علیین در ظل او محشور خواهند شد و کل حروف غیر
علیین در ظل نفی محشور خواهند شد و قبل مثل بعد است لا تبدیل لامر الله چنانچه قبل مثل بعد
بعد است کل قرآن صد و چهارده سوره بوده و هشتاد و شش سوره در علو شأن هر حرفی از حروف
بسم الله الرحمن الرحیم نازل شده که شش سوره اول از نقطه بوده و شش سوره آخر از میم و کل
حروف علیین راجع باین مظاهر تیره عشر میشود و کل حروف دون علیین راجع بمظاهر تیره عشر ابواب
نار میشود و کل ابواب نار راجع میشوند بباب اول چنانچه کل ابواب حبت راجع میشوند بباب
اول که کل در کلمه لا اله الا الله جمع میشود آنچه از دون حروف علیین است در نفی و آنچه از حروف
علیین است در اثبات و کل حروف دون علیین قرآن در ظل اول باب نار فانی شده و کل

حروف عیسی قرآن در ظل کلمه اثبات باقی ماند کذ لک یعنی الله من شاء و یقی من یرید آنکه
 قوی مقتدر قدیر و جایز نیست تفسیر بیان الا با آنچه تفسیر شده از نزد شجره او و کل اسماء خیر
 او در انوار افنده مؤمنین با ولایت و کل حروف دون عیسی او در حقایق دون مؤمنین با و
 جاری و لم تزل و لا تزال مثل بیان مثل نفس انسانی است که حی است و کل حروف نورو
 نار آن در آفاق و نفس مبتن چنانچه امروز هر کس بخوابد تمیز دهد چونکه یوم ظهور الله است مقتدر
 ولی بعد از ارتفاع شجره لا یقدر احد ان یمیز بحقیقه الواقع الا علی حکم الظاهر من لم یتعد حدود
 الله فیه فهو من حروف العیسی و من یتعد فمن دونه الی ان یفرح الله عن ذلک الخلق
 بظهور نفسه یوم القیمه فاذا ما یکلم نقطه البیان فی اخرها من احکام الواقعه الاولیه من یون
 بها فمن حروف العیسی و من لم یؤمن بها فمن دونهما والله یفصل بینهما باحق انه هو خیر الفالین
 و امر بجانی میرسد که از حروف غیر عیسی دیگر ذکر نمایند الا در کتاب دهان شجره نفسی خود را
 از حروف عیسی میداند و بر نفس خود من حیث لا یعلم لعن میکند تا آنکه طالع شود آفتاب حقیقت
 که آنوقت بروز میکند عدم ایمان او چنانچه هر کس در این قیامت بود این مطلب را
 بعین یقین ملاحظه نمود چنانچه کل میگویند امروز که ما مومن با الله و آیات قرآن هستیم و حال آنکه شجره
 حقیقت که منزل قرآن بوده در این جبل ساکن است با یک نفس و حده این قسم در ظهور
 شمس حقیقت حقایقها منکشف میگردد و حجب ما رفیع نفوسیکه خطور بر ایشان نمیکرد و دون
 رضاء الله فتوی با آنچه قلم حیا میکند از ذکر آن بمعدن رضا که رضاء الله ظاهر نمیشود الا
 برضای او میدهند فلتعتبرن یا ادلی الالبصار ثم من امر الله تتقون

الباب الثالث من الواحد الثانی
 فی بیان مافی البیان بان فیه حکم کلشی

ملخص این باب آنکه از جانب خداوند بر کل ^س دو حجت است آیة الله و نفسی که این باب
 بر او نازل شده و اول حجت باقیه ظاهر الی یوم القيمة است و ثانی حجت ظاهره است تا
 وقت ظهور و حین بطون حجت است بر کلشی من حیث لا یعلم احد و از برای او از حین غروب
 شهدائی هست که ادلاء هستند بر حجت باقیه که بیان باشد که ایشان بقول او که الآن نازل میکند
 حجت میشوند تا یوم ظهور و دلیل از برای ایشان اگر در وقت ظهور محجب شوند از کسیکه ایشان را
 حجت کرده بمثل آنکه علمای امروز بقول یکی از ائمه علیهم السلام که فرموده انظروا الی من روی
 حدیثا خود را از قبل امام حکم میدانند و اسمائیکه لایق نیست ایشان را بخود نسبت میدهند و اگر
 صادق میبودند در قول از کسی که بقول او اثبات ولایت و نبوت میشود محجب نمیانند بلکه
 چون لایحه کردند ظهور حق منافی با مقام ایشان هست نسبتی که خود را منتسب نموده و حکم نموده
 فتوی هم علی الله داده و حال آنکه در قرآن خداوند نازل فرموده شیئ اشد عن ذکر بآیة الله
 فاعرض عنها و شبه نیست که آیة الله آیات مشرقه از این شجره است زیرا که ذات ازل
 لم یزل و لایزال بر حالت واحد بوده و آیات شان ابداع است که مشیت اولیه باشد
 که در او دیده نمیشود الا الله و حده اگرچه امروز نظر در آیات خداوند نمکنند ولی عنقریب همین
 آیات را با علی علو ذکر نموده و بیانهای هزار متعال ذہبی تمام نموده و بان افتخار کرده خود
 را منسوب الی الله دانسته چنانچه همین قرآن که در مسیت و سه سال نازل شده کسی بهم زرسید که
 اصل او را بنویسد تا آنکه حضرت امیر المؤمنین صلوٰۃ الله علیه بر شان کوسغند و الواح مکنه دیگر
 ثبت فرمود چنانچه در حدیث رداء مذکور است و امروز دیده میشود که بالاعمال قرآن نوشته شده
 از بهاء الف گرفته تا بهزار دنیا ختم میشود چنانچه چایی آن باین بهاء در عضد اکثر خلق هست
 این است حد خلق عند الله و شبه نیست که خداوند تفصیل کلشی را با علی علو تفصیل در حجت باقیه

نازل فرموده و هر کس بگوید که شئی هست که حکم آن با هو فیه و علیه در بیان نباشد ایمان نیاورد و یقین قطع زیرا که کلیشی خارج از دو باب نیست یا در باب نفی مذکور است یا در باب اثبات و آنچه مایحیه الله است راجع بآن و آنچه مایحیه الله است راجع باین میشود و کل اسم دون حق در اول ذکر و کل اسم حق در ثانی ذکر این است مدار عرفان کل شئی در بیان و من شهید علی ذلک لیشهدن بانما فرطنا فیه من شئی و کان الله کل شئی محیطا و بیح شانی نیست مگر آنکه از برای کتاب صامت کتاب ناطقی خداوند مقدر فرموده لم یکن هذا الا بهذا ولا بهذا الا بهذا و من لم یتعد عن کتاب الصامت فاذا انه هو کتاب الناطق و ان کتاب الناطق من نظمیه الله فان کل یرجع الیه ان لم یتجاوز احد من حدود البیان فذلک عبده طاعة و من عنده شهید علیه قبل ظهوره و لکن اذا نظر فیقطع الایمان عن کل ذوالایمان الا من یؤمن به فاذا ینقطع الایمان کیف یتقی الشهادة للذین هم شهداء و ان بذافرع الایمان فلتتقن الله یا ایها الشهداء ان لا تحکم علی الله ربکم مثل ما قد حکموا الذین هم شهداء من عند القرآن علی فان من حکم علی فانما ینحکم علی الله ربهم و مال هؤلاء من تسع عشر خردل من ذکر خیر عند الله و اولئک هم المعتدون

الباب الرابع من الواحد الثانی

فی بیان ذکر حروف العلیین و دونهما

ملخص این باب آنکه هیچ حرفی خداوند نازل نفرموده الا آنکه از برای او روحی بوده و هست که متعلق با و است و از این جهت است که مؤمن بذکر جنت و رضاء الله فرخاکن میگرد و بذکر نار و دون رضاء الله متأثر میگردد بثنائی که گویا اول تلذذ و ثانی متعذب میگردد و کل کلماتیکه خداوند در بیان نازل فرموده از دو نوع بیرون نیست یا کلمات علیین است یا

دون آنها آنچه کلمات علیین است ارواح آنها در حجت است و آنچه دون آنها بوده ارواح
 آنها در نار است و کل حروف دون علیین راجع میشود بلام الله و کل حروف علیین بالآله
 چنانچه بدء کل حروف دون علیین از این کلمه شد و بدء کل حروف علیین از آن کلمه لم تزل
 آن در اعلی علیین حجت مرتفع میشود و آن در تحت الثری مضحل میگردد چنانچه اگر امروز کسی
 نظر در بدء شجره قرآن کند بیقین مشاهده میکند که پنج حرف نفی چگونه در تحت الثری مضحل شده
 که اول دثانی و ثالث و رابع و خامس باشد و پنج حرف نفی که دلالت بر اثبات میکند چگونه در اعلی
 علیین مرتفع شده که محمد و علی و فاطمه و حسن و حسین باشد پنج حرف نار چونکه حروف او منشعب شود
 نوزده میشود چنانکه خداوند نازل فرموده علیها تسعة عشر و كذلك این حروف اسماء خمس که
 منشعب شود عدد واحد میشود چنانچه دون حروف علیین راجع باین کلمه میشود کل حروف علیین
 هم راجع بکلمه اثبات میشوند خداوند عالم نفی را خلق فرموده و حکم کرده از برای او بنار و اثبات
 را خلق فرموده و حکم فرموده از برای او بخت زیرا که نفی دلالت بر او نمیکند و اثبات دلالت
 بر او میکند این ذکر تکوین نفی و اثبات بود تدوین هم طبق تکوین است و آنچه کلمه نفی
 منشعب شده در یوم قیامت راجع بکلمه نفی شد و کل حروف دون علیین با ارواح متعلقه بآن
 در ظل همین کلمه حشر شدند و همین قسم آنچه منشعب شده بود از کلمه اثبات در یوم قیامت راجع بکلمه
 اثبات گشته و کل حروف علیین و ارواح متعلقه بآن در ظل آن حشر شده هر کس در نفی رفت
 در نار آهی است الی یوم من نطمیره الله و هر کس در ظل اثبات مستقر شد در حجت الهی است
 الی یوم من نطمیره الله و علو عبد این است که نظر در اشعاب کلمتین نماید که چگونه بالانها
 او معدوم میشود و بالانها او مرتفع میگردد و حجت خداوند بر هر دو سوا است زیرا که آیات
 خداوند بر هر دو عرض شد مظاهر نفی قبول نکرده منفی شدند و مظاهر اثبات قبول کرده

در ظل اثبات مستقر شدند هیچ ناری اشد از منظر کلمه نفی نیست و هیچ جنتی اعظم از منظر اثبات
نه بان علی الاولید و در حروف دون العلیین و علی الاخرید و حروف العلیین تا آنکه کل
راجع میشود در یوم من نظیم الله باو اگر مقبل شد از علیین میشود و الا از دون آن
فقطوبی لمن یعظم بحل الله و یتوکل علی ربه ان لایدخل النار و یدخلن فی الجنة باذن ربه
فان ذلک هو الفضل العظیم و از این جهت است که عبدی که حرف علیین را تلاوت
نماید ساکن میگردد زیرا که ارواح آنها متعلق باو میگردد و این است اعلی حجت مجتبین و
مقدسین و مهملین و مکبرین و عظیمین و هر وقت ذکر دون علیین نماید دوست میدارد
عدل خداوند بر آنها نازل گردد زیرا که ارواح آنها متعلق باو میگردد باید پناه برد در آن
وقت بخداوند عز و ذکره تا آنکه از ارواح آنها نامون گردد زیرا که هر کس را که خداوند در قرآن
و عده حجت داده بود در یوم قیامت راجع بشجره حجت خود فرمود و این است اعلی علو
درجات حجت که برضاء الله فائز گردند و باقرار توحید او تسلطند و آنها نیکه خداوند وعده
نموده فرموده بود راجع بکلمه نفی فرمود و آنها در آن نفی معذب شده زیرا که هیچ غذایی اعظم
از احتجاب عن الله و ایمان باو نیست و هیچ جنتی اعظم از ایمان بخداوند و آیات او نیست
هرگاه ذائقه نظری نظر کند می بیند که چگونه اهل حجت بهجت بدخول حجت گشته اند اگرچه
اکل ایشان ورق درخت بود و اهل نار داخل در نار شده برضای خود بشوئی که از
نزد کلمه نفی منتفع شدند که بآن افتخار میکنند و بهمان در نار معذبند و مشعر نیستند چنانچه خداوند
نازل فرموده و یا کلون فی بطونهم نارا این قسم حروف دون علیین راجع بارواح
خود میشوند و حروف علیین راجع بارواح خود و هیچ نفسی نیست مگر آنکه حروف علیین را که ذکر
میکند در آنوقت ارواح ملائکه متعلقه بآن ناظر باو میشوند و صلوات بر او میفرستند

من قبل الله ودر حین ذکر دون حروف عظیم اگر حجب آنها باشد ارواح شیاطین نازار
 باو میشوند و اگر استعاذه بخوید از خداوند از شئون خود باو میرسانند اگر چه بخود قلبی باشد
 و اگر پناه برد بخداوند و طلب نفقت کند بر آنها سبیلی از آنها بسوی او نیست و بقدر تسبیح
 عشر عشر خردلی ضرر دینی باو نتواند رسانید اگر چه گویای می بینم که حروف نفی در ظهور منظره
 پناه میزند از نفی و حال آنکه خود اصل آن هستند آنوقت ایشانرا پناه نمیدهد از نار خود
 الا من نظمیره الله زیرا که عید در حین گفتن اعوذ بالله اگر داخل در دین بیان نباشد پناه داده
 نمیشود از نار بلکه این کلمه را نمیگوید مگر بواسطه دخول در دین چنانچه اشخاصی که داخل در
 ایمان بقرآن شده نمیگویند زیرا که پناه بخداوند پناه بحجت او است هر کس ایمان بمحمد
 آورد از قبل پناه داده شد از نار خداوند اگر چه خود حروف نار همین کلمه را میگویند و حال
 آنکه نفع نمیشد زیرا که پناه بحجت نمیرند لاجل آنکه خداوند در قرآن نازل فرموده و من لم یؤمن
 بالله و مقترن فرموده بکلمه بعد او و حال آنکه نفس کلمه خودش بخواند و تلفت نمیشود
 چنانچه در صدر اسلام تفسیر باین کلمه در ثانی شده و حال آنکه کل قرآن را بخواند آنوقت
 منظر آیه الوهیت امیر المومنین علیه السلام بود که اگر پناه باومی برد نجات می یافت از کلمه
 بعد او و این است که کل الی یوم من نظمیره الله پناه می برند بخداوند و نقطه بیان
 ولی آن روز نمرند به ایشان را زیرا که پناه بخداوند در آن روز پناه باو است و پناه نقطه
 بیان پناه باو است چنانچه از اول ظهور این شجره کل اعوذ بالله میگویند و حال آنکه در نار
 ساکن هستند الا من شاء الله که شناخته اند منظر این اسم را که پناه باو که برده اند از نار
 محض محفوظ مانده و الا این کلمه را بجا لحد لها هر نفسی هر روز میگوید و حال آنکه بخانی از برای
 او نیست زیرا که خداوند مقترن فرموده پناه بخود را پناه بر رسول خود و پناه بر رسول را پناه

باوصیای او و پناه باوصیای او را پناه باب اوصیای او و نفع نمیدهد اول الا باضر
و نه طاهر الا باطن زیرا که پناه بر رسول عین پناه بخداست و پناه بانمه عین پناه بر رسول است
و پناه باب اوصیای او پناه بانمه است و هر کس امروز داخل در بیان شود پناه داده میشود از نار
چنانچه حروف الف پناه داده نشدند از نار الا در قسمتی که داخل حروف قرآن شده و حروف
بیان الی یوم من نظمیده اند علیین آن در جنت است و دون علیین در مقاعد خود و آنروز
هر کس داخل در کتاب او شد از نار نجات یافته و الا ثمری نمیشد او را بقای در بیان
چنانچه ثمر نمیشد حروف الف را بقای در الف بعد از نزول قرآن و حروف قرآن را بعد از نزول
بیان و الی ما شاء الله یسترقی العلیون فی اعلی علوی و نفی دونها فی حد الغدماها فیاطو
لمن یرزق فواءه بحروف العلیین و ان یدکر دونه یستجیر بالله ربّه فانه لیحصنه و لا یدان
بذکرها الذاکرون و لا یضرمهم ذکرها مثل الذین آمنوا بالقرآن ذکر و الذین ادتوا الکتاب
من قبل کذلک فیصل الله الایات لعلکم بآیات الله توتمنون

الباب الخامس من الواحد الثانی

فی ان کل اسم خیر قد نزل الله فی البیان کان مراده من نظیره الله باحقیقه الاولیه و
کل اسم شر قد نزل الله فی البیان کان مراده من یکون یومئذ صرف النفی عنده باحقیقه الاولیه
لمخص این باب آنکه هر اسم خیری که در بیان نازل شده مراد من نظمیده الله است بحقیقت
اولیه ثم فی الحقیقه الثانیة اول من یومن به الی ان منی الی آخره الوجود مثل آنکه انجا که
ذکر ارض شده مراد ارض نفس او است و کلم تم نزل میکند تا آنکه میرسد بارض ترابی که منسوب
باوست و مقراو است که اعلی غرف جنت است در کتاب الله و همین قسم هر اسم دون
خبری که در اون نازل شده بحقیقت اولیه مراد شجره ایست که مقابل او نفی شود و اگر ذکر ارضی

شده در دون علین مراد ارض نفس اوست و کم کم تنزل میکند تا میرسد بارض ترابی که مقرر است
 که تنهای اشهای نار است در ارض نار اگر چه فوق او سر بر عزت باشد چنانچه هر ذکر خیری که در
 قرآن نازل فرموده خداوند بحقیقت اولیه مراد رسول الله است و هر ذکر دون خیر مراد نفس
 اول است که در مقابل اثبات اولیه واقع شده و اگر ذکر ارض علین شده مراد ارض نفس اوست
 تا منتی شود بارض ترابی که مقرر شده که کل راجع میشود بقائم آل محمد علیه السلام که آنچه
 ذکر خیر در قرآن است مراد اوست بحقیقت اولیه چنانچه در بیان بمن نظمیده الله
 تفسیر شده و هر ذکر دون خیری که در قرآن نازل شده اگر چه ذکر ارض باشد مراد ارض نفس
 اول من لم یقبل الیه بوده و همین قسم که در قرآن محقق است در بیان هم عند الله ثابت است
 و آنچه اسم خیر در علم الله است بحقیقت اولیه نقطه مثبت است و دون آن من لم یقبل الیه
 چنانچه آنچه ذکر ارض در وجود شده راجع میشود امروز بنقطه بیان تا آنکه از ارض نواد بارض
 روح میرسد و از ارض روح بارض نفس و از ارض نفس بارض جسد و از ارض جسد بکلیتی
 الا قرب فالاقرب الی ان یتقی الی ذلک الارض فوق الجبل الذی ثلاثه شبر فی اربعة اذ
 جوهر کل ارضی الترابیه حینئذ و ان یتغیر المقعد یتغیر الامر الی ان یتقرا الی ما لا یتغیر و کذلک
 فی ظل العلیین احرف باحرف و النقطه بالنقطه هذا اعلی ارض الرضوان و ذلک ادنی ارض
 النار اعوذ بالله عما لا یحبه الله ولا سئلن الله عن کل ما یحببه الله فضال کریم و کم کم اسما خیر
 قرآنی از رسول الله بدرجات متجلی شده بیک یک از اوصیای او و مثل ذلک در دون علین
 تا آنکه رسید اعلی علو ارض حبت بمقر شهادت سید الشهداء و ادنی ارض نار بمقر سلطنت
 نفس مقابل این است حکم نزد خداوند و همین قسم در ظهور هر یک از حجج الله جاری است
 و امروز کل اسما خیریه بحقیقت اولیه در نفس نقطه است حتی ذکر ارض که مثال زده شد و بحقیقت

ثانویه در حرف مین است الی ان منتهی الی اخر الوجود فلتقن الله ان یا ایها الناس کلکم اعمون

الباب السادس من الواحد الثانی

فی ان البیان میزان من عند الله الی یوم من نظیره الله من اتبعه نور و من منحرف عنه نار
ملخص این باب آنکه بیان میزان حق است الی یوم القیمه که یوم من نظیره الله باشد
هر کس مطابق آنچه در او است عمل نمود در حجت است و در ظل اثبات و در حرف علین
عند الله محشور خواهد شد و هر کس منحرف شود اگر چه بقدر سر جوی باشد در نار و در ظل نفی
محشور خواهد شد چنانچه این معنی در قرآن هم ظاهر بوده که در مواقع معدوده خداوند نازل
فرموده که هر کس بغیر آنچه خدا نازل فرموده حکم کند کافر است و ما یرجع الی تلک الکلمه
من شئونها و حکم کسی که تعدی از حکم خداوند کند این است چگونه است هرگاه تعدی
بر نفس ظهور الله کند بعد از آنکه خداوند نازل فرموده و ما خلقت ابن و الانس الا لعبده و
و بشه نیست که اطاعت مقبول نیست الا باطاعت حجت خداوند و الا عملهای آنها نیک با اهل
پیت دشمنی نموده عند الله ذکر میشد و حال آنکه امروز کل حکم میکنند که از برای آنها عبادتی
نبوده و ثمره در اعمال ایشان نیست چنانچه غیر شیعیه امروز حکم قرآن عامل است بمقتدر
که منحرف از ولایت گشته عند الله باطل شده و امروز کم کسی است که بمیزان قرآن عمل نماید
بلکه دیده نمیشود الا من شاء الله و اگر کسی باشد و داخل میزان بیان نشود ثمر نمی بخشد تقوا
او او را چنانچه ثمر بخشد تقوای رهبران الف را و قوف بر میزانیت او در نزد ظهور
رسول الله ص و اگر بمیزان قرآن عامل میوند در باره شجره حقیقت این نوع حکم نمیشد
تک و السموات ان تیفطن و تنشق الارض و تحز الجبال و قلوب آنها از این جبال
مخت تراست که متاثر نمیشوند هیچ جنی نزد خداوند اعلامی از بودن در رضای او نیست

و محمد را و را که امروز این فصل منحصراً باین بیان است و من بعد هر کس از حد و آن تجاوز نکند
 باین فصل باقی است الی یوم من یطیبه الله و اگر نعوذ بالله منحرف شود ظلم نموده الابر
 نفس خود و الله غنی عن العالمین و در اول ظهور او کل بیان اطاعت اوست نه غیر او
 چنانچه کل دین یوم الف صین ظهور رسول الله ص اتباع او بود نه وقوف در میزان خود زیرا
 که آنوقت حکم دون حق بر وقوف در آن میشود من یمتدی فلفظه من یحب فعلها والله
 غنی عن العالمین

الباب السابع من الواحد الثاني

فی بیان یوم القيمة

ملخص این باب آنکه مراد از یوم قیامت یوم ظهور شجره حقیقت است و مشاهده نمیشود که احد
 از شیعه یوم قیامت را فهمیده باشد بلکه همه موهوماً امری را توهم نموده که عند الله حقیقت
 ندارد و آنچه عند الله و عند عرف اهل حقیقت مقصود از یوم قیامت است اینست که از وقت
 ظهور شجره حقیقت در هر زمان بهر اسم الی صین غروب آن یوم قیامت است مثلاً از یوم بعثت
 عیسی تا یوم عروج آن قیامت موسی بود که ظهور الله در آن زمان ظاهر بود بطور آن حقیقت
 که جز اداد هر کس مؤمن موسی بود بقول خود و هر کس مؤمن نبود جز اداد بقول خود زیرا که ما
 شهد الله در آن زمان ما شهد الله فی الانجیل بود و بعد از یوم بعثت رسول الله ص تا یوم
 عروج آن قیامت عیسی بود که شجره حقیقت ظاهر شده در بیکل محمدیه و جز اداد هر کس
 که مؤمن بعیسی بود و عذاب فرمود بقول خود هر کس که مؤمن بآن نبود و از صین ظهور شجره بیان
 الی ما یغرب قیامت رسول الله ص هست که در قرآن خداوند وعده فرموده که اول آن
 بعد از دو ساعت و یا زوده دقیقه از شب خیم جادی الاولی سنه هزار و دویست و شصت که
 سنه هزار و دویست و هشتاد و بیست و نهم اول یوم قیامت قرآن بود و الی غروب شجره حقیقت قیامت

قرآن است زیرا که نبی تا بمقام کمال نرسد قیامت او نغشود و کمال دین اسلام الی اول
ظهور منتی شد و از اول ظهور تا صبح غروب انوار شجره اسلام آنچه هست ظاهر میشود و قیامت
بیان در ظهور منظمیسه اله است زیرا که امروز بیان در مقام نطفه است و در اول
ظهور منظمیسه اله آخر کمال بیان است ظاهر میشود که ثمرات اشجار که غرس کرده بچند
چنانچه ظهور قائم آل محمد ع بعینه همان ظهور رسول اله است ظاهر میشود الا آنکه اخذ ثمرات
اسلام را از آیات قرآنی که در افتد مردم غرس فرموده نماید و اخذ ثمره اسلام نیست الا
ایمان باو و تصدیق باو و حال که ثمره بر عکس بخشیده در مجبویه اسلام ظاهر شده و کل
نسبت باو اظهار اسلام میکنند و او را بغیر حق در جبل ماکو ساکن میکنند و حال آنکه در قرآن
خداوند کل را وعده بیوم قیامت داده زیرا که آن یومی است که کل عرض بر خدا میشوند که
عرض بر شجره حقیقت باشد و کل بقاء اله فائز میگردد که لقاء باشد زیرا که عرض بذات
اقدس ممکن نیست و تقای او متصور نه و آنچه در عرض و لقاء ممکن است راجع بشجره اولیه است
و خداوند طین را بیت خود قرار داده که کسی که بیوم قیامت عرض بر شجره حقیقت میشود از اقرار
بعرض او و ارفقای او ببقای او متبع گردد و تسع عشر عشرانی از بیوم قیامت بهتر است
از آنچه سنین ما بین القیامتین میگذرد زیرا که ثمره این سنین در بیوم قیامت ظاهر میشود
چنانچه ثمره هزار و دویست و هشتاد سال اسلام از اول این ظهور تا آخر این ظهور که اول
غروب شمس حقیقت است خواهد شد و اول این ظهور تا ظهور منظمیسه اله راجع میشود
ثمره آن بقیامت اخیری که ظهور او است ای اهل بیان حشمت بر خود نموده و طول
لیل خود را در بیوم قیامت باطل نکرده چنانچه محققین قرآن کرده که هزار و دویست و هشتاد
سال افتخار باسلام کنند و در بیوم اخذ ثمره که بیوم قیامت است حکم بر غیر اسلام

برایشان شود که ایشان بهین حکم باطل میشوند الی قیمة الاخری چه با نفسی که از اول عمر
ریاضتها کشیده و مجاهده نموده از برای رضای خدا و اگر قائم آل محمد را در خواب
میدید بخواب افتخار می نمود و حال که ظاهر شده بطور الله که اظہار از هر ظهوری است
بآیات و بیناتی که دین اسلام بآن ثابت است عرض برخدا که نمی شود در جای خود ثمره
ایمان خود را که ظاهر نمیکند در جای خود از برای آنچه که خلق شده قائم نمی شود در جای
خود فتوی میدید بر کسی که شب و روز با توجہ بخداوند میکند و ایام نعبه میگوید و اگر باین
هم راضی شود باز در جای خود باین قسم راضی نمی شود بلکه بر اولیای حق میخواهد حزن دارد
آورد ای اهل بیان نکرده آنچه اهل قرآن کردند که ثمرات لیل خود را باطل کنید اگر آنچه که
مؤمن بیان بستید در حین ظهور آیات او کشید الله ربنا ولا نشک به احد و ان هذا ما وعدنا
الله من منظر نفسه لن ندعوه شینا و با آنچه بر او هستی اطاعت او کردید ثمره بیان را ظاهر
کرده اید و الا لایت ذکر نیستید نزد خداوند ترحم بر خود کرده اگر نصرت نمی کنید منظر ربوبیت
را محزون نکرده که ظاهر میشود مثل آنکه من ظاهر شدم و عود می فرماید خلق بیان را و حال آنکه
در قلوب شما ظهور نکرده دون ایمان خودتان سرعت کنید در اجابت خدا و تصدیق بآیات
او که او است اجابت من بطهره الله و تصدیق کلمات او و هیچ شئی از محبوب خود
محبوب گزشت که اگر از کلام آن حکمی صادر شود الی یوم القیمة خواهد بود و بهمان اهل جنت در
جنت متغم و اهل نار در نار معذب خواهند بود و حال که یوم قیامت است محل فصل القضاء
در این جبل است و کل بجان رضای او میکنند آنچه میکنند و بر او راضی میشوند آنچه بر نفس خود
راضی نمی شوند و اگر عهد کنید با خداوند خود که راضی نشوید بر هیچ نفسی الا آنچه از برای
نفس خود راضی می شوید لعل در قیامت اخری اگر بقاء الله فائز نمیکردید آیه الله را هم محزون

نموده باشید از نفع کل دینین بیان میگردد هرگاه شما از ضرر باد بگذرید اگر چه میدانم این
نخواهید کرد چنانچه من در این قیامت از نفع دینین بقرآن گذشتم ولیکن شما با از ضرر رسیا
خود گذشتید و هیچ ناری اشد نیست از برای شما عند الله که شب و روز توجه کنید بمن بوی
خدا و حکم کنید بر من آنچه بر نفس خود راضی میشوید و حکیم الله پی و منکم باحق انه بخیر احوالکمین

الباب الثامن من الواحد الثاني

فی بیان حقیقه الموت بانه حق

مخص این باب آنکه از برای موت اطلاقات مالا نهاییه بمالا نهاییه عند الله هست که غیر از
کسی محصی نیست و یکی از آن اطلاقات در عرف ظاهر موتی است که کل ادراک مینمایند که
آن حین قبض روح نفس انسانی است و بهر اطلاقی که عند الله موت اطلاق شود حق است و آنچه
کل مکلف هستند بر اقرار باینکه آن حق است نه این موت معروف نزد خلق است بلکه
آن موت نزد ظهور شجره حقیقت است از مادون آن و آن ثابت نمیشود الا در پنج رتبه
یا بکلمه لا اله الا هو یا لا اله الا انا یا بلا اله الا انت یا بلا اله الا الذي
کل به موفون و حقیقت موت آن است که در حین ظهور شجره توحید که این مراتب خمس
مراتب او است کل میت شوند باینکه نفی نفی نمایند و اثبات اثبات و ذکر این سرفیق
را بجز سموات و ارض و ما بینها اگر مداد شوند نتوانند احصا نمود و جوهر مطلب آنکه هر که مشیت
او نباشد الا مشیت من بظهور الله و اراده او الا اراده او و قدر او الا قدر او و قضاء او الا
قضاء او و اذن او الا اذن او و اجل او الا اجل او و کتاب او الا کتاب او و انوقت
ادراک موت نموده زیرا که مشیت او ذات مشیت الله هست و اراده او ذات اراده الله و
قدر او ذات قدر الله و قضاء او ذات قضاء الله و اذن او ذات اذن الله و اجل او ذات

اهل الله و کتاب ذات کتاب الله چنانچه در نقطه بیان هر کس میت شد اقرار کرد باینکه
 موت حق است والا از آنچه در قرآن و دعا خوانده ثمری با و تجشید چه بسا اشخاصی که می گشتند
 موت حق است و میت ایشان غیر میت او شد و باطل شدند و کذب قول ایشان نزد
 خداوند ظاهر شد و همین قسم تا اینکه بر تبه کتاب مثنی شود تا آنکه کتاب او که عین کتاب الله بود
 بر اشخاصی که خود را اعلم آن زمان میدانستند نازل شد و قلم حیا میکند از آنچه کردند ذکر شود
 و حال آنکه شب و روز می گشتند که ان الموت حق و کتاب قبل او عمل میکردند و اظهار دین
 اسلام نموده و علم خود را خرج میدادند و نسبت نقطه که خود را نسبت میدادند آنچه خداوند از برای
 او در قرآن مقدر فرموده بود می گرفتند و حال آنکه نفسهای آنها بر آنها حلال نبود زیرا که از
 روی ایمان بجدانگیختند اینست ثمره علم بلا عمل در کتاب الله و اگر موت را فهمیده از اقرار
 خود تخلف نمی ورزیده باینکه اقرار کند که او حق است و از شئون محقق حق محجب شود و این
 موتی است که در یوم قیامت نفع می بخشد کل را بعد از آن در برزخ الی ان یطلع الله شمس الحقیقه
 و انما المراد بالبرزخ بین الظهورین لا ما هو المعروف بین الناس بعد موت اجسادهم فان
 یدادون ما یکلف به الناس لان بعد موتهم لا یعلم ما یقضی علیم الا الله و ان ما هم به یؤمنون
 لابد ان یعلیون و هرگاه کسی در بحر موت سیر نماید عجائب ما لا نهایه بما لا نهایه ملاحظه می نماید
 مثلا اگر در زمان رسول خدا کسی میت شده بود میدید کل شئونی که بمن لم یومن بمحمد ص راجع
 میشود از عالم تجرد گرفته تا عالم متحد و نفی محض و نارحبت است و کل شئونی که بمن یومن
 بمحمد راجع میشود از عالم تجرد الی منتهی التحد و از شئون شجره اثبات و حبت بنوت بوده
 و اول میت بنوده و ثانی میت بوده و اول چون که میت نشده فانی شده و نفی و ثانی چونکه
 میت شده باقی مانده در اثبات چه امروز ظاهر است ثمره میت شدن مؤمنین که

چگونه ذکر ایشان محبوب است نزد خداوند و خلق مومن او بلکه از تکثر آنهاست کل مومنین
امروز و غمزه میت نشدن دون مومنين بايد ذكرى از ايشان نيت و اگر تكثيرى از ايشان
شده خود ايشان راضى ميشوند باين نسبت بلكه برترى ميگويد از نسبت خود با ايشان زيرا كه
امروز اگر بر شجره اول دون حق بگويد آنچه در اون گفته ميشد بنفسه برترى ميگويد و طلب
نعمت از خداوند ميكند از براى او و حال آنكه درس هزار و دويست و هشتاد و هفتادم كه شجره
حقيقت ترقى نموده آن هم ترل نموده داشته تر شده ولى چون نمايه مختلف شده تميز
نمي دهد الّا حجتى كه من عند الله ظاهر است كه آدمي شناسد كل شي را در آئینه خود و اگر نخواهد
ذره نار را از ذره جنت تميز دهد مى تواند و اگر بر نفسى خطور كند دون آنچه كه لائق است
بر نقطه بيان حين خطور حكم ميت بر او نمى شود و امر اينقدر اداق است بل اداق از اين
ولا يذكروا الا اولوا الابصار و از جوهر علو توحيد اطلاق موت صحيح است الى مثني مقام التجدد
بحيث لو يجد احد في مقام الالف الباء فاذا ايرفقه و يصلحه فاذا ذلك من شئون ملك الموت
حيث قد ظهر عن هذا وان يجعله على شانه لم يزل الباء يدعوا الله ربّه ان يقبضنى و تخميني
فاذا اراد الله ان يستجيب دعائه فاذا يلهم احدا من اولياءه ان يقبض عنه روح البائيه و يؤتيه
روح الالفية فاذا امكن ان يقرء لان قبل ذلك يتبدل معنى الكلمه لان بعد الله اعظم
لا بد الالف وان يكتب الباء لم يظهر ما يراد به وان مثل ذلك فى كل كلمي و جزئي
حيث يدرك اهل النظر حتى لو تجد فوق ذلك القرطاس على ما يحصى ذكر دون البعض
ان تجوعنه فاذا موت فيه حيات ذلك اللوح وان بذاتى مقامه بمثل ما يرفع عن نفس
الانسانيه ما يضر عن ايمانها وان يكن عند من لم يؤمن بالله لوح فمن يقل انى ميت
لا بدان ميت عنه ولا ينظر اليه لانه من شئون النار وفيها وان يرى لوحاً عند من يؤمن بالله

لابد ان بخطه مثل ما بخط نفسه اذ ان من شئون النور وان الامر حين ما هو اظهر فوق كل ظهور
 ابطن فوق كل بطون ومن يعرف الموت لم يزل ميتا عند الله بان لا يشاء الا ما شاء الله
 وذلك موته عند نقطة البيان اذ ما شاء الله لا يظهر الا بمشيئتها هذا حق الموت لمن اراد ان
 يميت في الله وما خلق الله في الابداع شيئا اعز من الموت عنده كل تميتون ان يكون مشيئتم
 مشيئة من تهيئه الله ولكن اذ اظهر لا يوفون بحجيم وقولهم بمثل كل من قد دان بالقرآن قد
 جعلوا انفسهم على شان لو رجع محمد ص الى الحيوة الاولى ان لا يقولن في قوله لم يم ولم يرجع
 با على ما قد ظهر في اول ظهوره لان ذلك نشاة الآخرة عند نشاة الاولى وان الذين يقولون
 ان محمد رسول الله كل قد اختلفوا ولم يصدقوه بل لا يرضوا له بمثل ما يرضون لانفسهم من نسبة
 الاسلام وان يرضوا به ما اكتبوا في حقه ما اكتبوا لان هذا مما لم يرض المسلم للمسلم هذا شأن
 المخلوق عند الله وان بما يثبت نبوته من قبل حينئذ يثبت ولكن كل محتجون لا يحصى عدد
 من منسب نفسه الى دينة وما آمن به في رجة الا من شاء الله حتى ظهر ما قد ظهر وما للدين لا يعرفوه
 ما را شد عن احتجاجهم عن جعل الاسلام لهم دنيا وجعل القرآن لهم كتابا وليس له عز في اخريه
 الا وقد فاز ببقاء ربه وبلغ رسالته وانقطع اليه بما يقدر عليه هذا عز كل به يفتخرون واگر
 نفسى گوید که ما شناختیم او را در اول ظهور جواب گفته میشود که در نزد کل محقق است
 که او است اول من اجاب فی الذر حين ما قال الله له الست برکب قال بلى
 سبحانه ان لا اله الا انت انت رب العالمين واگر گویند ظهور الله را ندانستیم
 قرآن که کتاب الله بود وکل میگویند امروز که کتاب الله هست در نزد کل بوده و بمنقدر
 که شنیدند یا دیدند که آية الله از نفسی ظاهر شده شبهه درسی از برای ارباب افنده نمی ماند
 که ان نفس نفس الله ظاهر بوده و آیات قبل از او بوده چنانچه آیات بعد از او است

و من اجاب اول اول خلق است چنانچه قبل می کشند که من اجاب اول محمد بوده و اول
 خلق بوده چنانچه کل امروز معترفند اگر میگویند اجابت در ذرا اول بوده این است در اول
 زیرا که فوق عرش سماء بعینه ارض مقرر ظهور الله هست و خداوند لم یزل و لایزال قرب و بعداد
 بکل اشياء بر حد سواء بوده هیچ شئی بالنسبه با و اقرب از شئی نیست یا بعد چه عرش در فوق
 سموات باشد بزعم متوهمین یا مقرر شجره که عن الله ناطق است و حال آنکه این اعتقاد محض وهم
 و خیال است بلکه در عرف لگان ملا حقیقت قصد همان محل ظهور است چنانچه کل در
 زیارت سید الشهداء میگویند بانچه در حدیث مسطور است من زار الحسین عارفا بحقه کمن
 زار الله فوق عرشه و نزد اولوالافئده ظاهر است که همان مقرر عرش الله بوده و اوست
 عرش محمد رسول الله گویا دیده نمی شود که کسی از عالم حد ترقی کرده باشد آنچه شنیده می شود
 از کل عوالم در این عالم متذوت میگردد چنانچه در این عالم که امیر المؤمنین علیه السلام اول من
 آمن بمحمد شد دلیل است که در کل عوالم مؤمن بوده و کل عوالم در ظل همین عالم متحقق می شود
 و در همین عالم ظاهر است نزد اولوالافئده فیما طوبی لمن یرمی کل شئی بحقیقه و خیال نکند
 امر موهومی را که عند الله و عند اولی الافئده حقیقت ندارد ذات الهی لم یزل و لایزال
 ظهور آن عین بطون اوست و بطون او عین ظهور اوست و آنچه از ظهور الله ذکر میشود
 مراد شجره حقیقت است که دلالت نمیکند الا بر او و او ن شجره است که مرسل کل رسل و
 منزل کل کتب بوده و هست و اولم یزل و لایزال عرش ظهور و بطون او در میان همین خلق
 بوده که در هر زمان بانچه خواسته ظاهر فرموده چنانچه حسین نزول قرآن بظهور محمد ص
 اظهار قدرت خود فرموده و حسین نزول بیان بنقطه بیان اظهار قدرت خود فرموده و در
 ظهور من بظهور الله با داثبات دین خود خواهد فرمود کیف یشاء بما یشاء و اوست

که مع کثیثی بوده و بیج ششی با او نبوده و او است که در شئی نیست و در فوق ششی نیست
 و بایشی نیست و آنچه ذکر میشود از استواء او بر عرش استواء ظهور او است بر قدرت نه این
 عرش جسد که سریر یا کرسی در فوق ارض باشد یا فلک اطلس یا فلک کرسی در سموات لم یزل
 و لایزال بوده و هست و کسی او را نشا حش و نمی شناسد زیرا که مادون او مخلوق شده اند
 بامراد و مخلوق میشوند بامراد و او است متعالی از هر ذکر و شانی و مقدس از هر نعمت و مثالی
 لایدر که من ششی و آنه هویدر ک کثیثی حتی آنچه گفته میشود لایدر که من ششی بمرآت ظهور او راجع
 میشود که من نظمیه الهه باشد و او است اجل و اعلی از اینکه ذی اشاره تواند اشاره کند بوی
 او و من نظمیه الهه اول خلق او است و ذکر ضمیر او راجع به فوآد او میگردد و او و فوآد او
 هر دو خلق او هستند لم یزل الله کان رباً و لا مربوب لم یزل الله کان الهماً و لا مالو له لم یزل
 الله کان قادراً و لا مقدر لم یزل الله کان عالماً و لا معلوم لم یزل الله کان واحداً و لا
 معدود و آنچه ذکر میشود لم یزل الله کان واحداً و لا معدود در وقتی است که در ظهور
 من نظمیه الهه عدد واحد با و ایمان آورده باشد که افنده ایشان دلالت میکند بر وحدت
 او و معدودی غیر آنها نیست و بمثل این کل اسماء و صفات و نظیر مجرد و مکن که لم یزل الله
 کان واحداً اگر در این ظهور موقن نیستی در ظهور اول الان مقری و از برای رسول خدا شایه
 میکنی کل اسماء و صفات را اگر بخواهی بگویی آن سلطان می بینی که در امت او هست که خود
 را بلی از عبید او میداند و حال آنکه سلطنت نفس او متعالی است از اینکه مقترن شود بذکر
 این سلطان و اگر بخواهی بگویی آن مقتدر مشایه میکنی اولو الامر در ظل طاعت او که بذکر
 اینکه ما از امت او هستیم مقترن هستیم و حال آنکه اقتدار ذات او متعالی است از اینکه مقترن
 شد با این اقتدار و اگر بخواهی بگویی آن عالم می بینی اولو العلم که نسبت بسوی او افتخار میکنند

و حال آنکه متعالی است علم ذات او از اقتران با علم این علماء و اگر نخواهی بگویی آنه حاکم
 می بینی اولوا الحکم بسیار که در ظل حکم او مستخر هستند ب حکومت و حال آنکه متعالی است حکومت کینیت
 او از اقتران بمظاهر این حکام از قبل او و بمثل این کل اسماء و صفات را بعین خود مشاهده کن
 که عبد در جنبی که عالم است نیست عالم الا او و اگر قادر بر امری است نیست قادر الا او
 زیرا که در هر ظهوری آنچه متمدی بآن ظهور میشود شئون او است چنانچه اگر نظر کنی از ظهور
 اول که آدم اول باشد الی مالا نهایی ذاتی نمی بینی الا بآنند و نمیتوانی عارف شوی بمظهر
 اولویت الا از شجره ظهور او که مشیت اولیه باشد زیرا که غیر این در امکان ممکن نیست
 این است معنی قول سید الشهداء علیه السلام الی علمت باخلاف الآثار و تفلت الاطوار
 ان مرادک منی ان تعرف الی فی کلشی حتی لا اجهلک فی شیئی زیرا که این است ثمره وجود
 کلشی که کلشی را قائم بمشیت اولیه بداند و در پیچشی ملاحظه نکند الا ظهور الله را بقدر مشیت
 آن شیئی که متحمل ظهور شده و الا نسبت ظهور بکل اشیاء سواء است زیرا که یک نوع ظهور
 آیات الله است و از همان مبدئی که آیات الله صادر میشود در نبوت نبی در دون آن
 هم با آنچه لایق است نازل میشود و نسبت این ظهور باین دوشینی مساوی است الا آنکه این
 از اعلی علو اثبات است و آن از ادنی دنوفی و اگر مشاهده این معنی را در ظهور کلامی نمود
 در ظهور کینونیتی هم خواهی نمود نه مراد این است که در هر شیئی ذات الله را مشاهده کنی
 زیرا که این متمتع است و او عز ذکره متعالی است از اینکه در شیئی باشد یا بایشی باشد قبل
 شیئی یا بعد شیئی یا فوق شیئی باشد یا دون شیئی باشد و آنچه مشیت باو متحقق است بمشیت
 او است و او بنفسها قائم است و لم یزل و لا یزال کل اسماء در ظل او بوده و او در ظل الله
 مستقر است و مقام مشیت مقام نقطه بیان است که در پیچشی ظاهر نیست الا شانه

از شئون ظهور و نه اینکه مراد قائل این کلام این باشد که در هر شیئی ذات شئیت دیده میشود که ذات
 رسول الله باشد بل در هر شیئی دیده میشود که شئیت او با متحقق است مثلاً اگر هزار مثقال ذهب یک
 نفس در سبیل بیت الله صرف کند در این دیده نمیشود الا آن امریکه رسول الله ص فرموده از قبل الله
 و همین قسم اگر گوی کینونیت ذهب چگونه بمرسد لابد راجع میشود بامریکه آن امر راجع میشود بشجره حقیقت
 اگر چه در یک ظهوری از ظهورات او بوده زیرا که هیچ شیئی نیست که اطلاق شئیت شود بر او الا الله
 متحقق الشئیه است بمشیت واداست قائم بنفس خود بالله عزوجل واداست کاف مستیره که
 لم یزل ولا یزال حول نفس خود طائف است واداست که دلالت نموده و میخند الا علی الله عزوجل
 الذی له الاسماء الحسنی فی ملکوت السموات والارض و ما بینهما لا اله الا هو العزیز المحبوب و از برای
 هر اسمی سمائی است مثلاً اگر گفته میشود خداوند عزوجل لابد و منظر هست که در نزد مشیت اولیه ذکر شود
 و لم یزل ولا یزال مستقر باشد که دلالت نموده الا براد فطوبی لمن لای رمی من شیئی الا و یری فی ظهوره
 و لایکن شیئی الا بالله و لای رمی من شیئی الا ایاه و لایعتقد فی الله ما یعتقد مخلقه لان الله سبحانه لم
 یکن فی شیئی و لا من شیئی و لا علی شیئی و لا الی شیئی و لای ذکر شیئی و کلشی دونه خلق له لن یعرفه بکنه
 احد دونه و لا یوحده بذاته احد سواه و کلما قد عرفت المشیه ما عرفت الانفسها و کلما قد عرفت
 الموجودات ما عرفت الا ما قد تجلت المشیه فیها و ان الله عزوجل بذاته لن یعرف و لایدرک و
 لن یسج و لن یقدس و لا سبیل لاحد الیه الا بالعجز عن عرفانه و الاستقرار فی ظل وحدانیه و استقلاله
 لم یزل کلشی له بکینونیه و ذاتیه و جوهریه و مجردیه و ادلیته و آخریه و ظاهریه و باطنیه و
 کافوریه و سادجیه و انه هو فی اعلی علو سلطان قیومیه و ابهی تمولیک قدوسیه متعال عن
 کل ذکر و ثناء و مقدس عن کل لغت و علاء لم یزل الله کان الیها واحد اً صمداً فرداً حياً
 قوماً دائماً ابداً معتمداً لم یجد لنفسه حاجه و لا ولداً و ان مادونه خلق له قد خلقه بامر و انه

لم يزل ولا يزال غنى عن نفسه بنفسه وكيف لا يكون غنيا عن دونه ومستغنيا عن ذاته بذاته وكيف
لا يكون مستغنيا عن غيره سبحانه وتعالى بما ينبغي لعلو قدره وسمو ذكره انه كان عليا عليا

الباب التاسع من الواحد الثاني

في بيان حقيقة القبر

ملخص این باب آنکه از برای هر روحی قبری در حد اکنه خود مقدر و کل منتی میگردد و درین
ظهور منظمه اله بنفسی که بعثت او بعثت کل میشود و حشر او حشر کل و خلق او خلق کل و
خروج او از قبر او خروج کل از قبر خود چنانچه در نقطه بیان حسنی که منظر الوهیت بعثت رسول الله
را از نفس او فرمود بعثت آنچه در ظل او محشور میشود نزد بعثت او میشود چنانچه در فوق ارض
آنچه حکم کرده میشود امروز بر دین اسلام میشود و همچنین حکم بعثت بر رسول الله شد بمذین بدن
او بطریق اولی خواهد شد و کل ارواح حقه که مهتدی بپایان میشوند راجع میشود بنفس اولیه که در یوم
قیامت در ذرا دل اجابت امر الله میکند و اقرار بوجدانیت او و کل ارواح دون حقه راجع
میشود بشجره نفی در زمان ظهور او چنانچه آنچه ارواح دون حقه قرآنی بود چونکه او مبعوث شد
کل در ظل او مبعوث شدند و ارواح حقه چون شجره اثبات مرتفع شد کل در ظل او مرتفع نه این است
که روح ذار روحی بروح دیگر متصل گردد بلکه کل در اکنه مقامات خود هستند مثلاً حرف حی
در اکنه افتده خود هستند بعثت اول آنها مبعوث میشوند نه آنست که ارواح آنها از اکنه خود
تجاوز نمایند و همچنین آنچه از مؤمنین در ظل این حرف هستند و قبر که کل در او سؤال کرده میشوند
در جوهر امکانیه در ذکر اول سؤال کرده میشود تا آنکه بشؤونات مالا نهاییه مفصل میگردد و
همین قسم در ظل آنچه دون خیر علم الله با و احاطه فرموده از شجره نفی سؤال میشود این است
معنی ان حدیث ظاهر که در یوم قیامت امیر المؤمنین ۴ بر صراط پینیدی الله اقرار میفرماید

که آنچه خیر بوده از من است و ثانی حرف نفی اقرار میکند که آنچه شر بوده از من است شئون
 خیریه الی مالا نهایت در ملک متکثر و کذا لک در شئون انکیه مثلا اگر هزار سال بعد نفسی بر نفسی عزنی
 وارد آورد بواسطه عزنی است که حرف ثانی نفی در اول ظهور دارد آورده و کل شئون متکثره منفیه
 راجع باد میشود و کل شئون مثبت خیریه راجع باؤل من آمن میشود و اورا راجع الی الله میشود چنانچه اگر
 خداوند او را مبعوث نفرماید بنفیه مبعوث نمیکرد از نفس خود و شجره نفی هم در حد خود راجع الی الله
 میشود زیرا که اگر خداوند او را مبعوث نفرماید که این است شجره اول نه خود میداند و نه دیگری
 این است قبر کلیه بشئون کل نفس متکثر است امروز از هر نفسی که سؤال کرده شود از ایمان با
 آیات او در بیان و او اجابت نماید قبر او مملو از نور میگردد و ملائکه رحمت بر او نازل میشوند
 و هرگاه اجابت نکند قبر او مملو از نار میگردد و مظاہر نعمت بر او نازل میشوند در نفس جزئی
 زیرا که این ثانی است از شئون آن نفس کلیه ناریه چنانچه محیب حق ثانی است از شئون
 نفس کلیه نوریه و از برای او بشیر و بشر ذکر میشود و از برای او دون ذلک این است که ثمر
 میدهد از برای هر نفسی از اقرار باینکه قبر حق است زیرا که اگر از شئون نفس علیین است
 راجع باد و بعد در نشاء اخری از او منفصل میگردد نه اینکه نفس او نفس او میشود چنانچه هر کس
 مؤمن بکتاب الف بود راجع شد بایمان بکتاب قاف و از اینجا منتشر شد در خلق او و در دین
 اسلام مربی شد و کم کم تا آنکه منتهی شد یوم او یوم نزول بیان راجع شد باو و از او منتشر شد در
 خلق اخر الی ماشاء الله در این جهت نشو و نما مینماید تا یوم من نطمیسه الله آنوقت
 راجع بکتاب او میشود و بعد از او منتشر میگردد در خلق اخر الی ماشاء الله حیث لاحد فضل الله
 وجوده و همچنین در ظل اگر نفسی از حروف الفیه مؤمن نبوده راجع شده باؤل من لم یؤمن بر بل
 الله ۳ و از او منفصل گشته و در دین علیین فرقان و تحت الثری بوده تا آنکه راجع شده باؤل

حروف نفی از بیان و بعد از او منفصل شده و سیر میکند در فانی خود تا آنکه راجع میشود باؤل
 من لم یؤمن بمن یظمره الله و بعد منفصل میگردد و در کل این عوالم لباس او ناز میشود اگر چه صریح باشد
 و مقرا ناز میشود اگر چه اعلی آنکه فوق ارض باشد و اکل او مثل ذلک و بر عکس لباس دون آن
 از آنچه در جنت خلق شده میشود و مقعد او اعلی غرف رضوان میگردد و اکل او اعلی ثمرات جنت میشود
 اگر چه پوشیده الا قطن و منشته الا بر تر آب و تناول نموده الا برک کاهو و هیچ نفس مؤمنی نیست که
 روح او قبض شود الا آنکه قبر او در وضع میشود از ریاض جنت خلده و آنچه دوست دارد در او خداوند
 خلق فرموده و نزد او میا است و همچنین هیچ نفسی نیست که مؤمن بیان نباشد الا آنکه قلم طاقت
 نوشتن ندارد آنچه بر او میرسد از نعمت الهی عزوجل و هر گاه بخوابد نفسی که در این عالم مشاهده
 کند با آنچه فضل در حق شجره اثبات نازل شده شئون مکتبه از این شجره هم هر نفسی بپای علیها
 با آنچه خداوند عطا فرموده متلذذ و همچنین اگر بخوابد نعمت خداوند را مشاهده کند نظر کند با آنچه
 در حق شجره نفی نازل فرموده که شئون مکتبه از او بمثل او معذب خواهند بود چنانچه شئون مکتبه
 از علین مثل او تنعم خواهند بود اینست بیان حقیقت قبر که احدی مشاهده نمیشود که اعتقاد بر حق
 واقع نموده باشد و اقرار بر اینکه قبر حق است نمیده باشد هر کس بیان الله را در ذکر حق نمیده
 تصدیق این کلمه هم ان القبر حق میکند و روح هیچ شیئی از حد خود تجاوز نمیکند مثلاً روحی که تعلق بخلق
 میگیرد لم یزل خلق است و روحی که تعلق بحق میگیرد لم یزل حق است و روحی که مدل علی الله بوده
 لم یزل مدل است و از برای او آنکه وحد و نیست و هیچ نفسی نیست که در وقت موت او شود
 الا آنکه خداوند عالم عز سلطان امر سفیر مایه ملائکه بسچین و مقدسین و مومنین و کبرین را که او را مرتفع
 ساخته تا آنکه محل اعلای از جنت و افق امنغ از رضوان جاد دهند و بقدر ذکر شیئی نخواهد دید حزن بعد
 از موت اگر مؤمن بوده با آنچه خدا در بیان نازل فرموده الی ظهور او که اول ظهور این مقول

نخواهد بود بمثل نفوسی که از اول ظهور این امر بدون ایمان بمیان قبض روح شده که رایحه از جنت
 برایشان میوزد و همین قسم اگر نفسی بعد از ظهور منظمی سره الله بقدر اینکه بگوید علی یا انکه
 اشاره کند بر اینکه اوحی است و فاصله شود ثمر نمی بخشد از برای ادبیان و هیچ نفسی نیست که
 بدون ایمان بمیان قبض روح شود الا انکه بعد از موت نمی چشد بقدر ذکر شیئی از چیز حسن و قلم
 خائف می شود که ذکر کند از آنچه از برای او می باشد طوبی از برای کسی که قبض روح شود و مؤمن
 بمنظمی سره الله و کلمات او باشد که او است مؤمن بمیان و آنچه در بیان است و از برای
 فیض خداوند از برای مؤمن حدی و شهادتی نیست لم یزل اهل جنت در جنت هستند الا من شایسته
 بمثل انکه اهل فرقان در فرقان بودند و الا من شاء الله در همین ظهور بیان ظاهر زیرا که مشیت
 نقطه بیان مشیت الله ظاهر میگردد و اهل نار در نار خالده الا من شاء الله و این مشیت در ظهور
 منظمی سره الله نزد اولو العلم ثابت میگردد مثلاً حروف انجیلیه قبل از بعثت رسول الله ص
 در جنت بوده اگر با آنچه خداوند نازل فرموده عامل بوده و حین بعثت حکم ناری شود بر آنکس
 و اگر در این بین نفسی از ایشان ممتدی شود من شاء الله در حق او صدق میکند که از نار نجات
 یافته داخل در جنت شده و مؤمنین بقرآن و آنچه نازل در او است در جنت بوده الا
 من شاء الله آن وقتی است که یکی از نفوس آن مؤمن بمیان نشود که داخل در نار میشود و از
 جنت خارج میشود و لم یزل منظر کلیه مشیت در هر قیامتی ظاهر و مرتفع و در طلوع لیل که بگذرد
 بر رخ ذکر میشود مشیت الله باطنه بدخل من شاء فی جنته و میخ من شاء عن جنته کسی را علم
 نیست با و الا انکه کسی که از حد و بیان تجاوز نکند که آنوقت لایق است که مشیت او
 مستبج از مشیت قبل او باشد و الا او در هر روز در شانی است چه با همان منظر
 مشیت کلیه در بر رخ بشهاده از قبل خود بایی از معرفت را متوج نماید که نتواند متحمل شود

چنانچه از اول ظهور رسول الله صلی الله علیه و آله الی بعثت همین حال بود و قبل از این ظهور از زمین عروج عیسی
 این امر متبطن بود چنانچه از زمین قبض روح رسول الله صلی الله علیه و آله الی اول نزول بیان مشیت متبطنه درین
 خلق بود و کسی نمیشناخت او را زیرا که اولم یزل و لایزال در مقام نقطه اولیه باقی بوده و هست
 و حروف حی در ائمه خود و سایر حروف از علین و دونها در ائمه خود کل مستند از او هستند و او
 میثناسد کل را و لکن کسی او را نمیشناسد ولی هر کس منقطع شود بسوی او لابد بدیدد او را
 من حیث لا یعرفه اذ انه هو القادر البهائم والمقدر العظام

الباب العاشر من الواحد الثاني فی بیان سؤال الملائكة فی القبر

مختص این باب آنکه یوم قیامت مؤمنین بمن نطقیده الله از مردم سؤال میکنند که آیا دین شما
 بچه چیز ثابت است جواب میگویند بحجت بیان و اگر آن روز مؤمن هستند بایات الله
 جواب ملائکه را بحجتی که خداوند قبل نازل فرموده و تسلیم ایشان نموده میدهند و الا حجت الله بر
 ایشان بالغ میشود و چون ایمان نیاورده و کلمه نعمت در حق ایشان ثابت میگردد بعد ملائکه رجوع
 نموده بحضور خداوند عرض حال ایشان را نموده بعد خداوند عالم اگر جواب داد از ایمان یا و
 آیات رحمت در حق او نازل میفرماید و الا کلمات نعمت و آنچه خداوند نازل فرماید در آن
 روز در حق او جاری میشود بمثل آنچه نقطه بیان نازل فرموده در حق هر کس الی یوم القيمة
 ثابت میماند منظر هر نفی دینار و منظر هر نور در اثبات و اول در دون حروف علین مغرب
 و ثانی در رحمت خداوند که در حروف علین نازل فرمود و محسوسه و این است فضلی که از بر
 او ثلث نیست الی یوم القيمة و آنچه در این قبر حکم او شود در قبر حیدری راجع باو میگردد اگر
 مؤمن است روضه است از ریاض حبت و اگر دون مؤمن است مقعدی است از مقاعد

چنانچه در حین حیات هم در نزد او و العلم حکم ماست اگر مونی بر ارض تراب نشیند آن قطره از
 طلع رضوان میگردود در یوم قیامت باذن الله عزوجل والا از ارض نماند میگردود با مر خداوند عزوجل
 و مراد از رجوع ملائکه الی الله و عرض بر او رجوع ادلاء بر من نظمیده الله است بسوی او و
 سبیلی از برای احدی بسوی ذات ازل نبوده و نیست نه در بدء و نه در عود سبحان الله عن کل
 ما ذکر به اسم شیئی من قبل و من بعده الخلق و الا امر فی ملکوت الارض و السموات و ما بینهما لا اله الا هو

المتكبر المتعال
الباب الحادى والعشر من الواحد الثانى

فی بیان ان البعث حق

مختص این باب آنکه کل را خداوند خلق فرموده بآنچه در کتاب خود مازل فرموده از ارواح
علیین که متعلق بحروف آنهاست و دون آنها که متعلق بحروف آنهاست و هر شیئی که
اطلاق شئیست بر او شود در یوم قیامت مبعوث میگردد و بعث هر شیئی بذکر من نظمیه
است در آن روز زیرا که خلق آن شیئی هم در اول بذکر او بوده اگر چه در ظهور قبل او بوده مثلاً
این فغان و غلبه بلور که الان من دیدی الله گذارده در یوم قیامت مبعوث میشود بکینونیت
و ذاتیت و نفسانیت و انیت در وقتی که شجره حقیقت تنطق فرماید که این فغان و غلبه بلور
اداست در هر فغان و غلبه بلور که حکم شود او ن میشود چنانچه قبل وجود او بقول نقطه بیان بوده
مثل در حد جا زده شد تا در کل عوالم کل درک نمایند مثلاً در این کور حروف حی و آراءه
بقول خود در آن قیامت هم از هر نفسی که بخوابد این حروف را مبعوث میفرماید بقول خود زیرا که
غیر قول او خلق شیئی نمیکند بکینونیت و چونکه قول او قول الله است در حین قول کینونیت شیئی
مستکون میشود اگر در علیین است بذکر حق و اگر در دون علیین است بدون او زیرا که آنچه در

قرآن رسول خدا قرار داده کل بایات الله قائم است و همین قسم امروز که روز بعثت قرآن است
کل بامر الله مبعوث و قائم میشود و کل ما علی الارض من یدی الله هست و بعثت کل بر جوهر کل
میشود چنانچه خلق کل بر نفس واحد میشود بعثت کل هم بر نفس واحد میشود در حقی که نفس
واحد بعث میشود بعث کلشی فرداً فرداً در ائمه خود میشود اگر چه بگویند که الله باشد که خداوند نازل
فرماید بعثت شیئی را و کسی غیر از او نداند و بعد بشهادت الله کل شهادت دهند مثل آنکه این بعینه
بساطی است که مشیت اولیه بر روی آن نشسته و حال آنکه اولی از برای او نبوده و ذکر هر ظهور
بنفسه در حق او میشود تا آنکه بعینه این بساطی است که بر روی آن نشسته بود رسول خدا ص و
این است تراجمی در احادیث مذکور است که آنچه در نزد زمین بوده در نزد قائم آل محمد هست
در ائمه که حکم فرماید زیرا که آنچه کل دارند از او است و آنچه حکم فرماید در حق هر شیئی همان
شیئی بوده اگر چه در صدر اسلام محمد بن عبد الله ص بر آن وصف و بر آن نوع ظهور بوده و
امروز بر این وصف و بر این نوع ظهور است و تا آنکه کسی ناظر بنقطه حقیقت نشود ادراک بعث
کلشی را در نفس واحد نتواند کرد اگر چه هر ذی روحی اگر تفکر نماید بتواند آنچه مکلف است
از اعتقاد بعثت اخذ کند تا یوم ظهور من نظمیده الله که هر کس بسوی او راجع شد بعث
او در عیسی و در ظل شجره اثبات میگردد و الا بعثت آن در دون عیسی و داخل شجره نفی
میگردد و اگر شیئی با اسم ذکر بعثت او نشود همنقدر که میفرماید مبعوث کردیم شیئی را
کل مبعوث میگردند در ائمه خود در ظل نقطه واحد اگر در عیسی است شجره اثبات و اگر
در دون آنست شجره نفی و لا یعزب من علم الله من شیئی لانی السموات و لانی الارض و لا ما
بینهما یبعث کل شیئی بامر الله کان علی کل شیئی قدیرا و بعثت هیچ نفسی از نفس میت نمیشود که از
قبر تازی بسیر و ن آید بلکه بعثت کل از نفس احیاء آن زمان میگردد اگر از عیسی است

از مؤمنین و اگر از دون علیین است از دون آن و مردی نیست از برای بعث هر شیئی
در یوم قیامت نزد خداوند عزوجل اذان الله یبدء ذلک الخلق ثم یعیده و قدر خلق

کل شیئی ثم یبعثه و الله علی کل شیئی قدیر
الباب الثانی والعشر من الواحد الثانی

فی بیان الصراط و انه حق

لمخص این باب آنکه مراد از صراط در هر زمانی ظهور الله و امر او بوده هر کس مستقر بوده بر
صراط حق بوده و الا بردون صراط و مثل صراط مثل ظهور نقطه بیان بود که از برای اشخاصی
که ایمان با و آورده از سموات و ارض اوسع بل از سماء مقبولات و ارض قابلیات اعلی تر
و ممرین بر این صراط که آیات بیان باشد بدرجات بوده بعضی در نزد استماع کشند علی و ربنا
هدا هو الحق من عند الله لاریب فیه تنزیل من رب العالمین ایشان از صراط گذشته
اقرب از وصل نفس وصل و بعضی بدون استماع کلمات بنظر بر او ایمان آورده و ایشان از
صراط گذشته اقرب از کاف کن بنون آن و بعضی آیات الله را شنیده و بقدر ما یطلق علیه
اسم الیشی تامل نموده ایشان بر صراط حیران مانده و دویست و دو هزار سال بلکه این از
جهت ذکر حدی است که در مقام طلوع شمس ربوبیت واقف شده و الا آیام و سنین و شهور
منقطع است از واقف زیرا که اولی از برای ظهور الله نبوده که محدود بحد شود و کل منطاهر
ظهور راجع میشود امروز بنقطه بیان اینست که در عالم لاصد متامل تامل نموده و مسیر از عالم
لاحد اقرب از لمح بصر گذشته و مسیر نموده و اگر درجه بدرجه هر کس زیاده تامل نموده بر صراط
دقوف او بر صراط زیاده چه بسا اشخاصی که بر صراط میمانند الی قیامت دیگر مثل حرف
کتاب الف که بر صراط کتاب قاف مانده الی الآن و حال آنکه قیامت آن گذشته

و آنچه احادیث در باب صراط دارد است اگر مشاهده کند کسی بعین فطرت کل را می بیند
 و از برای دون مومنین ادا از شر واحد از سیف است صراط زیرا که نه می تواند از محبت
 آیات قبل پروان روند و نه اتیان مثل نمایند و نه از بعد نفوس خود اقرار بحق کنند این است
 که از برای ایشان احد از سیف و ادا از شر میگرد و از برای مومنین اوج از حبت میگرد
 زیرا که میگویند دین ما بقرآن ثابت بود و آن بود کتاب خداوند که کل عاجز از اتیان بآیه
 از آیات مثل آن بودند و امروز همان شجره که قرآن را تکلم نمود تکلم بیان میفرماید کل من
 عند الله لاریب فیه تنزل من رب العالمین و عجزی که کل را بود در قرآن در بیان مشاهده شود
 و از برای ما قدر وصل کاف بنون تاملی نیست در ایمان بخداوند و آیات او و اقرار بحقیقت
 باب او و کلمات او چه با نفس که از صراط گذشته و داخل حبت میشوند و چه با از نفس
 که در حین گذشتن بنار میافتد و چه با اشخاص که واقف میشوند و نمیتوانند بگذرند و مرن
 ناجی هستند و منخرین یا واقعین هر دو در ظل نار ذکر میشود ای شجره النفی لا دونهما و چه با
 نفسی که از اول عمر الی آخر عمر عبادت خدا میکند و حینی که آیات خدا را میشود تصدیق نمیکند
 و اگر تامل کند بر صراط واقف میشود و در ظل نار حشر میشود و اگر حجب کند داخل نار میشود و امروز
 محصی میخواهد که احصا کند که از صراط خالص نگذشته اند الا من شاء الله و کل بوقوف
 یا دون ایمان در ظل نار حشر شده و خود خبر نشده و خداوند حکم ایشان را نازل فرمود
 و تا یوم قیامت ثابت میماند آنچه خداوند نازل فرموده و ایشان هنوز بر عزم خود در عکس
 تقوای خود متقی هستند و خبر ندارند که حکم نار در حق آنها از قبل الله شد و بهمان حکم الی
 یوم القيمة در مقام خود معذب خواهند شد اگر چه وقتی که خداوند صراط را بر پا میدارد کل
 می فهمند ولی هر کس بجزی محجب میگردد که نزد خداوند بلا شکیست بوده و هست

چنانچه امروز صراط الله ايات است و كل ميواند حجت آنرا بفهمد و محجب نماند خود را بچيزيكه
 نفع نمي بخشد ايشان را سبحانه لك اللهم لنا خذن ایدی الذين آمنوا بالبيان يوم القيمة
 بفضلک علی ان تمخضهم علی الصراط اقرب من كلشي انك كنت علی كلشي رقیبا
 الباب الثالث والعشرون الواحد الثالث

فی حقیقه المیزان وانه حق

لمخص این باب آنکه از نقطه مشیت اولیه الی مالا نهایت در هر ظهوری میزان همان نقطه حقیقت
 است و او امر شرقه از شمس جوداد و اعلی مراتب میزان در توحید کلمه لا اله الا هو است
 هر کس داخل میزان نفی شد داخل در میزان نار و هر کس داخل میزان اثبات شد داخل
 میزان جنت دخول نفی متحقق نمیشود الا بولایت ابواب نار و دخول در جنت متحقق نمیشود
 الا بولایت ابواب جنت اگر چه کل نفی منتهی میشود بیک شجره و کل اثبات منتهی میشود بیک شجره
 چنانچه کسی خواهد میزان قبل را مشاهده کند نظر کند در میزان ظهور رسول الله ص از جنبی که جنت
 آنحضرت بوده تا امروز الی مالا نهایت در کف عدل او بار رفته و الی مالا نهایت در کف قتل
 او بخت رفته و امروز میزان بیان است هر کس منحرف از اوست در جنت و در میزان فضل
 و الا در کف عدل و در نار زیرا که مبدء خلق نار و جنت هر دو از نقطه حقیقت متحقق میگردد حکم بر
 مقبل میکند خلق نور میشود و حکم بر غیر مقبل که میکند خلق نار میگردد و خداوند خالق نار و نور است
 بشیت که آن نقطه باشد و مالک عدل و فضل است بعدل و فضلی که از این شجره ظاهر میگردد
 زیرا که اگر در شجره نقطه قرآن حکم بولایت امیر المؤمنین ۴ نشده بود خلق جنت متحقق نمیشد و همین قسم
 در ظل اگر نازل فرموده بود که کسی که متبع من نیست بر حق نیست خلق نار متحقق نمیشد حال
 آنچه شئون خیر است بقول او راجع بشجره اثبات میگردد و آنچه شئون دون خیر است راجع

شجره نفی میگردد و حقیقت میزان در حقیقت اولیه شجره اولی است الی مالا نهاییه اطلاعات در
 ظل آن در علم الله که نشسته مثلاً اگر امروز نفسی بحکم رسول الله ص من قبل عمل نماید شانی
 از شئون آن میزان است و کسی که دون آن را بگوید در کف عدل میزان است و از
 ظهور بیان کلیشی در ظل نقطه اولیه مبعوث شدند هر کس مقبل شد در کف فضل و اثبات ثابت
 میگردد و هر کس قدر سر جوی منحرف در کف عدل فانی میگردد الی یوم من یطهره الله که
 اوست میزان و امر اوست میزان و احوال اوست میزان و کلمات اوست میزان
 و دلالات اوست میزان مایب الی المیزان میزان اذا تحقق النسبة فی الکتاب و الاعلی
 قدر ما یقطع النسبة یقطع الحکم الی صین یرفع کل النسبة و یقیقی النفس فی النار و انا کل النسیج

بالحمد الواحد النوار عن ذکر کل نار و لا امر الا

من عند الله الواحد الفطار

الباب الرابع والعشرون الواحد الثانی

فی بیان الحساب

ملخص این باب آنکه حساب کل بید الله هست و غیر الله مقدر بر حساب کل نیست و خداوند
 عالم حساب میفرماید کلیشی را با آنچه حساب میفرماید شجره حقیقت در هر زمان بطور او و در
 بطون او حساب میفرماید کل را ولی حکم ظاهر میگردد الا در صین ظهور و حساب میفرماید کل را
 در یوم قیامت بیک کلمه واحد چنانچه در این قیامت کل خلق را حساب فرمود بیک کلمه
 و آن این است انی انا الله لا اله الا انار رب کلیشی هر کس تامل نمود در نار نفسی بعدل حساب
 کرده شد و هر کس تصدیق کرد بنور اثبات بفضل حساب کرده شد زیرا که کل ماعلی الارض
 نفوس مسته که از ایشان راجع میشود بنفوس مؤمنه بقرآن زیرا که غیر آنها در قیامت

رسول خدا ص حساب کرده شده وفانی گشتند فمای ایمانی نه جدی والا کل ارض از اجساد
 ایشان پر است و نفوس مؤمنه بقرآن هیچ حجتی نزد ایشان بر صحت دین ایشان اقوی از کتاب الله
 نبوده و از این جهت خداوند تجسسه حقیقت را ظاهر فرمود بآن حجت که دین این نفوس مؤمنه
 بآن ثابت بود و این کلمه که حساب کل بآن شد و الی یوم القیمه میشود بهمان لسان آیات
 قرآنی که لسان عربی است و اوضح از کل السن است نازل فرمود و اکثر بعدل حساب کرده
 شده و در نار نفی لایثی گشته و نفوسی که اقرار بتوحید خداوند نموده در این کلمه بفضل حساب
 کرده شده و جزا داده شدند با حسن جزا بایاتیکه الی یوم القیمه باقی است و کل خیر دهمین
 آیات نازل شده و الی یوم القیمه بایشان میرسد زیرا که هیچ آیه خداوند نازل نفرموده
 الا ارواح متعلقه بآن در ظل آن هستند و راجع بآن نفوسی که خداوند در جزای ایشان این
 آیات را نازل فرموده میگردند در طول لیل الیل که ما بین الظورین است و اگر نفسی گوید که
 ما یقین نکردیم که این کلمه قول خداست جواب گفته میشود که همین کلمه بعینها در قرآن نازل شده
 و قبل از شجره طور بمثل آنکه خداوند در قرآن نازل فرموده ذکر شده بآنچه از قول رسول الله
 که این کلمه را تلاوت فرموده و یقین نمودید که از قبل الله هست بهمان حجت اینجا اثبات یقین
 میشود زیرا که اگر در آنجا میکشند که ما علی الارض از اتیان با و عاجز هستند در اینجا هم اولو العلم
 مشاهده این امر را نموده و مینمایند بچچ حجت یقین کرده که این کلام خداوند نیست اگر بایان
 نفسی کوا تیان او و از شجره حقیقت اگر کاتبی بتواند نوشت در یک روز دو الف
 مینویسد و الا بقدریکه تواند مثل این نوع آیات که شبهه از برای اولو الافئده نیست که من قبل
 است زیرا که بنفسها شهادت میدهند که کلام الله است و بشر مثل او نطق نتواند نمود و او
 کلام نفس مشیت است که کلام الله باشد زیرا که ذات ازل لم یزل و لا یزال بر حالت

واحده بوده و هست و کلام در مقام خلق و ابداع است و چون که در شیت دیده نمیشود
 الا الله از این جهت است که این کلام منسوب الی الله میگردد زیرا که غیر الله مقتدر بر مثل او
 نیست و کسی که باین شجره بوده یا خواهد بود تمیز داده که این کلام بر محض فطرت او است
 و نزد او اسهل تر و اقرب است چنان تکلم از شئون مناجات و خطب و علم و شئون فارسیه
 زیرا که این است کلام کنونیست او که دلالت نمیکند الا بر خداوند و حده از این جهت است
 که آیات الله گفته میشود و کلام الله ذکر میشود زیرا که ذات ازل لم یزل و لا یزال بر حالت
 واحده بوده و حالت تکلم و قبل از تکلم یا بعد از تکلم شئون ثلاثه صفت مشیت اولیه است
 و خداوند اجل و اعظم است از اینکه متصف باین صفت گردد و منقوت باین مهندسه و بهر
 حجتی که در مثل این کلمه کل در قرآن مجید میشوند در بیان هم محتج میشوند نیست که مردم از حساب
 پاک نداشته که از اول عمر تا آخر عمر قلم لایثی گرفته شود بر ایشان چقدر نفس خائف است در
 این محاسبات دنیوی که مقدار آن مقدار دنیا است نه دین ولی در جانی که مقدار در
 دین است و توحید و اعمال او مقبول نمیکرد و راجع بقای ابدی میگردد متذکر نمیشود و
 حال آنکه او لوالافذه کل ماعلی الارض را میسدهند که در یوم قیامت شجره حقیقت درباره
 ایشان کلمه بی بفرماید لا لا زیرا که حساب باین دو کلمه کرده میشود و حمد مر خدا را که امروز
 نفس بصیری نیست که عظمت یوم حساب را مشاهده نماید چه نفوس متحجبه از محاسبات دنیوی
 رتسیده که راجع میشود باینکه خداوند دوست نمیدارد که کسی در ذمه او حق کسی باشد و نقد
 اهتمام کلی نمایند در اینکه شغل الذمه نفسی نگردند ولی غافلند از نفس خود و آنچه از برای
 او خلق شده اند که هزار و دویست و هشتاد سال در قرآن عمل نمایند و یوم جزا و حساب
 قلم لایثی بر دور ایشان کشیده شود این است که از برای مردم شعور ایمانی نیست که اگر

مغورایمانی بود ماعلی الارض را میدادند که حساب ایشان بفضل کرده شود نه عدل زیرا که بعد
 در نهار الی یوم القيمة معذب میکردند و بفضل الی یوم القيمة در جنت تنعم میکردند و من بعد از ظهور
 من ظمیره الله سه حساب است اگر چه خواهد شریع قرار میدهد والا اسبوع سبع والا ایام سبع
 فضل یا ثناء و حکیم مایرید لایسل عما یفعل و کل بما اکتبت ایدیم یسلون

الباب الخامس والعشرون الواحد الثانی

فی بیان الکتاب و آنه حق ملخص این باب آنکه مراد از کتاب آنچه نیست که از قبل نقطه حقیقت
 ظاهر شود زیرا که از برای ذات ازل لم یزل و لا یرال تبدیلی و تغییری نیست بلکه کتاب نقطه بیان
 کتابی است که دل علی الله است زیرا که غیر الله قادر بر آن کتاب نیست و آن از یک
 حرف گرفته الا ما لاینها ذکر میشود چه آنچه از نقطه حقیقت تشر کرد و ذکر کتاب میشود و آنچه من ظهور
 کتاب بخلاف خود نویسد کتابی است که بخلاف الله نوشته شده زیرا که منسوب الی الله بوده و هست
 زیرا که کتاب ادحق است ای ارواح معطه بکلمه حق در کلماتی که نازل میفرماید از هر شان
 که باشد سواء انکه آیات باشد که ما غیر آن رضوان است و مناجات که لبس لم یغیر و تقا
 آیات که غمغر و اجوبه و تفاسیر مناجات که عمل مصفی است در کتاب الله هست و شون
 فارسیه یعنی مثل شون آیات است زیرا که کل از بحر حقیقت جاری میگردد و اگر کسی در کلمات
 فارسی بعین نواد نظر کند فصاحت آیات را بعینها مشاهده نماید و بعین میکند که غیر الله قادر
 بر این نوع کلام نبوده و نیست ولی چه با اشخاصی که اقرار کردند بر اینکه کتاب حق است
 ولی از محقق حق محجب مانده و چه با که نقطه حقیقت که کتاب اد کتاب الله هست بل اعزات
 کتاب اد از کلماتی بل یک حرف از کتاب اد اعزات از کلماتی از اسلبار مردم خوا
 از ایشان میشود که کتاب خود را بر ایشان نازل فرماید و از نجات یابند و داخل

جنت شوند و چه بسا از ملاحظه علو فضل و رحمت خود نازل میفرماید ولی بر آن کسی که نازل میشود
ملفت نمیشود بلکه قلم حیا میکند که ذکر کند و حال آنکه شب و روز میخوانده اللهم اعطني کتاب
یمینی حال که خداوند عطا فرمود نمیگیرد بلکه معطی را که رسولی است از رسولان او اگر بتواند
از آنچه قلم حیا میکند در حق او مرتکب میشود و حال آنکه کتاب کتاب خدای او بوده و رسول
رسول او و از علو فضل وجود بر او نازل فرموده بشأنی که بتواند که یقین کند که کتاب است
و غیر اوست و در مثل او نیست چنانچه دین کل امروز بآیات قرآن محقق است و منج ایات
او شجره حقیقت بر کل نازل فرموده و کسی مطلع نشد و حال آنکه کل اقرار کرده و میکنند بر اینکه کتاب
حق است و در نزد هر ظهوری از ظهور شجره حقیقت مؤمنین باد و کتاب او از قبل ظهور او و
کتاب او از بعد ممحن میشوند بحیثیتی که نماند الا مومن خالص و او اعزاز کبریت احمد است
چنانچه نفوسی که بعیسی بن مریم و کتاب او ایمان آوردند اگر شناخته بودند که ظهور محمد
بعینه همان ظهور بوده بخواشرف در آخرت و کتاب او همان انجیل بوده بخواشرف
احدی از نصاری از دین خود برگزیده و کل بر رسول الله ایمان آورده و بکتاب او
تصدیق نموده و همین قسم اگر مومنین بر رسول الله و کتاب او یقین کنند که ظهور قائم و
بیان همان ظهور رسول الله است بخواشرف در آخرت و این کتاب بعینه همان
فرقان است که بخواشرف نازل شده در آخرت احدی از مومنین بقرآن خارج از
دین خود نشده و اقرب از لمح بصرا ایمان آورده و تصدیق بیان نموده و حال آنکه عدم
یقین ایشان عند الله مردود است بلکه آنچه ما بحق به یقین است از برای ایشان
شده زیرا که اگر تفکر نمایند در حجتی که با دین اسلام ثابت شده مشاهده نمایند بعینه
همان حجت را بخواشرف و همیقدر که تصدیق و یقین نمیکند علامت این است که

کینونیات ایشان از شجره نفعی بوده و راجع باد میشود و ایمانهای ایشان و اعمالی که کردند
 در دین اسلام مستودع بوده بمستقر و بقدر خردلی نفع بایشان نمی بخشد اگر اعمال حروف
 کتاب الف امروز نفع بایشان می بخشد اعمال آنها هم نفع می بخشد اگر چه آنچه مانزل الله
 بوده بلا تغییر حرفی عمل کنند چنانچه این مطلب را اکثر مجتهدین و مفتیین راجع بانفس خود نموده
 و عمل بقول میت را بعد از موت او جایز ندانسته اگر چه حق واقع عند الله ظاهر است و
 راجع میشود بشجره بیان و همان حکم که ازان مطلع ظاهر شده جاری است در کل مدارک
 مجتهدین و مفتیین و هر کس در حکم غیر الله نمی بیند مصاب بوده و هست اگر چه مختلفین باشد چون
 راجع الی الله میگردد مقبول میشود اگر چه اختلاف نبوده و نیست در آنچه نازل در بیان شده
 من عند الله زیرا که هر حکمی در مقام خود صدق است و اختلاف وقتی است که در مورد
 خاص شود اگر چه آنوقت هم بعد از آنکه وساعات و اقترانات و دلالات اگر مختلف شود
 مختلف میگردد و لم یزل الله فی شان بدیع و خلق جدید و حکم حدیث اگر چه آنچه از نقطه حقیقه
 الی امروز ظاهر شده کل من عند الله بوده و هست و حال آنکه بطاهر در هر شرعی اختلافات
 مالا نهایت در بین اهل آن ذکر میشود و محقق است که آنچه من عند الله است در او اختلافی
 نیست بانبساط بصر مترا این نکته ظاهر است زیرا که مثل احکامات مثل خلق کینونیات است
 لم یزل در تجد و حدوث است و اقل از طرف بصر در مورد امر خلق بدیع و شان حدیث
 ظاهر میگردد ولی در نظر خلق از ظهور الی ظهور است زیرا که در بطون راجع میشود بآنچه در ظهور
 ظاهر شده اگر چه حقیقت باطنیه ممد است کلیشی را در حین بطون خود ولی بآنچه در حین ظهور
 مدد فرموده زیرا که غیر آن از برای نفسی یقین حاصل نمیکردد الا من شاء الله انه

علام قدیر

الباب السادس والعشرون الواحد الثاني

فی بیان ان الجنة حق

ملخص این باب آنکه تا امر و زکسی غیر از مظاهر که خداوند مخصوص بخود فرموده کسی به جنت را
 فهمیده و نه نار و آنچه متعلق بذكر جنت است در این عالم که مبدء كل عوالم و شئی الیه كل عوالم
 است که كل در مقام عرش حقیقت باشد که اول متجلی بتجلی او است چنانچه در دعا عذر این
 مطلب ذکر شده یا من استو بر حانیة علی العرش فصار العرش فی بانی ذاته کما صارت العوالم
 غیبانی عرشه و در قرآن در نزد اهل بیان منظر حانیة بحقیقت اولیه منحصر است بامیر المؤمنین
 زیرا که آنچه در كل عوالم است مبدء او از او شده و رجع او بسوی او میشود مثلاً از یوم آدم تا امروز
 نزد هر ظهور حقیقی باؤل من امن باو فتح ابواب بحق و دون آن شده تا آنکه جوهر كل حق
 غنی میشود باین ظهور و دون آن متحقق میشود باین ظهور چنانچه اگر کسی بخواهد نظر کند می بیند
 که كل عوالم مبدء آنها در مقام اراده بوده که او بشیت موجود میگردد و او بنفسها و او است
 محیط بر كل عوالم با حاطه رتبه کینونی غنی زیرا که هر صاحب رتبه در این پان صاحب رتبه باشد
 اقرار بعلو رتبه او در نفس خود میکند زیرا که عالم انفس طبق عالم آفاق است مثلاً در آفاق
 که ظاهر شد ظهور محمد ص با اینکه اول خلق است در انفس كل مومنین با و مومن میشوند
 که او اول خلق بوده و هست بعد از اینکه این مطلب محقق گشته باشد از برای هیچ نفسی
 نباشد که در علم الله هیچ جشی از ظهور الله در نقطه شیت اعظم تر نبوده و نیست چنانچه از
 هر ظهوری بظهوری جنت اون ظهور بوده در آن ظهور تا آنکه كل ظهورات مشی شد
 بنقطه قرآن از صین بعثت پیچ جنتی در علم خدا از آن نفس متغی اعظم تر نبوده در آن ظهور
 زیرا که در انفس مثل این است امروز بعد از خداوند کسی ما بین خود و او اعظم از رسول

خدا نمیداند و تحقیق این آیه در انفس ظاهر شد الا بطور آن نفس اولیه و بعد هیچ جنتی در علم خدا اعظم تر
 از امیر المؤمنین ^ع نبوده چنانچه در انفس بعد از رسول خدا کسی نظر نمیکند الا با و همین قسم درجه
 بدرجه مراتب ابواب جنت متعدد میگردد تا بحروف واحد منتهی شود مثلاً در ظهور جنت خاسر پنج
 جنتی بعد از جنات سابقه بر آن در حین آخر حیات او اعظم تر نبود که آنوقت وحید بوده در
 ارض طاف و مکان جنت آنوقت علی بن الحسین ^ع و اسیرا بوده و همین قسم شاید که کل جنات را
 تا بحرف بیستم منتهی شود و بعد راجع میگردد بنقطه و از حین ظهور این امر متع تا سعه دقیقه آن و آنچه
 احصا توان نمود اول ظهور جنت نقطه فرقان بوده در آخرت او که جنت بیان باشد در اول
 او آن حین در علم خدا جنتی اعظم تر از او نبوده و الی یوم ظهور منظمی سه اسکنه جنتی از او
 اعظم تر نیست و حین ظهور او مبدل میشود جنت اولای نقطه بیان بحجت اضرای او و بعد از
 آن جنت جنات حروف حی که نفوس مؤمنه قبل کل انفس باشد اعظم جنات است و منتهی شود
 آخر ظهور بحجت سین نه این است که در حین هر ظهوری جنت قبل در مقرر خود نباشد مثلاً در
 حین ظهور جنت سین جنت باء بر عرش خود هست و همین قسم است حکم کل احرف و خداوند
 از برای هر جنتی که ظهور میثبت بنفسها باشد نوزده باب قرار فرموده چنانچه در این ظهور که این
 حکم مرتفع شده دلیل است که در هر ظهور میثبت این قسم بوده چنانچه در قرآن کل راجع شوند
 بابواب و ابواب باهل بیت و اهل بیت بر رسول خدا و رسول خدا بخداوند عزوجل اینست که اسم رابع است
 من الله باسم ثالث و اسم ثالث باسم ثانی و اسم ثانی باسم اول که نفس اسم باشد و کسی که
 اول داخل این جنت شد روح القدس بود که قبل کل ارواح بقاء الله فائز گردیده و اقرار
 بوحدهایت او نمود چنانچه هیچ جوهر حقی در امکان متصور نیست که اعز و الذا از توحید خدا
 بوده باشد و تسبیح و تقدیس او چنانچه ان نفسی که در این عالم بمنتهی مایول خود فائز گردد

و در سبیل حق شهای لذت او ادای شکر خداست او را بر نعمتی که باو عطا فرموده مثلاً
 عجبی را خداوند بدرجه باپت یا امامت یا نبوت فائز گرداند غایت ثمره لذت او
 ادای شکر خداست که میگوید حمد خدائی را که مرا باین نعمت فائز گردانیده و همین قسم در
 تشوّن ظاهریه هر بنده را که خداوند بر کرسی سلطنت جادیه شهای لذت او در وقتی است که
 نظر بجای خود میکند و میگوید حمد مرا و را که مرا باین عطیه مقشّر فرموده و این است که کلّ
 لذات راجع میشود بر کن ثانی که محل حمد باشد همین قسم که کینونیات راجع بآن محل اقدس
 میگردد الفاظ هم بمای علیها راجع میگردد و این است که در نزد اولوالافنده ثمره آخر در اول
 ظاهر زیرا که آن حمدی که بعد از ظهور مواهب الهیه ظاهر گردد اذن بآن نوع حمد از
 مصدر عزّت از برای حامد شده این است که روح آدل در صین دخول در جنت اولیه
 با آنچه ممکن است در امکان از بهر فضی رسیده چنانچه ثمره کل را پان نموده که راجع بکلمه
 حمد میگردد که آن نفس حامل بهمان روح باشد و آنچه مشعب گردد از او مشعب میگردد و از
 ظهورات جنیه از جوهر عرفان گرفته تا بظاهر حسب مشی شود حتی لباس کسیر باو پوشیده
 و آنچه مایلند در جنت باو ملذذ میشود و او بنفسه ملذذ نمیشود الا بجای خود که محل نقطه باشد و او
 کاف مستدیره است که لم یزل و لایزال بر حول نفس خود حرکت مینماید و نیت از برای او
 نه اولی و نه آخری و نه شهای و نه غایتی چنانچه بر کس داخل در جنت فرغان شد آنچه مشاهیر
 نعمت کند می بیند که از سماء جود رسول الله ص بوده حتی آنکه اگر موروثی دانه یا قوتی ارث
 برد نیت الابعطیه آن حقیقت اولیه که حکم فرموده بآن و اگر حکم بر غیر آن کرده بود که
 غیر آن نفس که الآن ارث میرد برد کی میتواند که بگوید لم اوبم این است که کل وجود از
 نقطه وجود خود الی قتهای صعود خود آنچه دارند از عطیه او است که عطیه الله هست بهیچ شیئی

نیست ندارد الا بفضل وجود او مثلا اگر در این جنت کسی لباس حریر پوشد نیست مگر محض
 عطای او چنانچه قبل مقتدر بر پوشیدن بود نمیتوانست اینست که اگر کسی چشم نواد خود را
 باز نماید نمی پند کل وجود را الا کفی از وجود او و آنچه که در جنت فرغان داخل شدند کل در ظل باب
 اولیه که رسول الله باشد مستظند و ابواب دیگر جنت در قبضه این باب است بلکه او اینها را
 فتح فرموده بجود خود مثلا هر کس در حق عرف آخر عروج نماید بتهنای عروج و ظاهر شود از برای
 جسد او آنچه که فوق آن متصور نیست در این عالم نیست الا از اذن آن که فرموده این است
 یکی از ابواب جنت و هدایت من چنانچه آنچه بظاهر در جنت تربت امام ثامن ظاهر شده
 نیست الا با آنچه رسول خدام فرموده که او است وصی ثامن من اگر چه الان نزد تربت او این
 نوع ظهورات نیست ولی کل این ظهورات نبوده و نیست الا در قبضه جود او و کف قدرت او
 و در ظل هر بابی از ابواب جنت ابواب مالا نهایی بوده و هست چنانچه هر نفسی که در ولایت
 یکی از ابواب جنت آمده بفضله جنتی است از برای او در رتبه خود و الا مالا نهایی این ستر
 ظاهر بوده و جاری است و آنچه امروز لذت متصور است در این جنت است و از جنت
 قبل کل لذت قطع شده چنانچه صین ظهور رسول الله ۳ کل لذت از جنت انجلیه قطع شد زیرا
 که کل جنت در توحید خدا و عرفان و رضای او و طاعت مظاهر امر او است بعد از آنکه
 منقطع باشد نفسی از آن چه جنتی است اگر چه در عمر خود بتهنای لذت ممکنه شغم کرد که
 اخراج بنار قفا میگردد و اگر در کینونیات حرف انجلیه آیتی از حق باشد که مشی الیه
 لذت است اگر چه در ظهور عیسی بوده ولی امروز آن آیه مرتفع شده و او بگمان بقا
 است که تا حال صبر نموده چنانچه اگر کل حرف انجلیه یقین بدانند که ظهور رسول الله
 همان ظهور عیسی بوده بخوانشرف احدی از حرف انجلیه در انجیل خود باقی نخواهد ماند

و در آن جنت متلذذ نخواهد شد و همین قسم بعد از فرقان که اگر امروز گمان لذتی میکنند حقیقت
 ندارد زیرا که اگر ما این خود و خدا علی میکند لکن دگران تلذذی میبردند و الله از برای دوزخ
 آن کرده و بهمان گمانیکه حروف الفیه مانده آنها هم مانده اند زیرا که مرآت الله طالع شود
 جنت دیگر این است که کل لذت منقطع است الا لمن عرف الله و حده و آمن به و عرف حجت
 و امن به و عرف کتابه و امن به و عرف ما نزل فی کتابه و امن به و همین قسم اهل این جنت در
 این جنت متلذذ هستند الی اول ظهور منظمیده الله قسم بذات الهی که از برای ایشان در حین
 ظهور ایشان هیچ صفتی اعظم تر از ایمان با او و طاعت او نیست و کل لذت از اهل بیان
 منقطع میگردد و طوبی لمن یدخل فی ظلّه و یتلذذ به ذکره فانه یبقی بقاء الی کره الاخری و اذالوا
 به و یتلذذ به ذکره و یدرک کره اخری بعد الاخری و لا غایت له و لا منتی و ان بقی فی ظهور منقطع
 الایمان و الله عنه حین ظهوره و صیت میگویم کل اهل بیان را که اگر در حین ظهور منظمیده الله
 کل موفق بآن جنت اعظم و تقای اکثر گردید طوبی لکم ثم طوبی لکم ثم طوبی لکم و الا اگر نشنید
 ظهوری ظاهر شده بآیات قبل از عدد اسم الله الاغیث که کل داخل شوید و اگر نشده و بعد
 اسم الله المستغاث منتی شده و شنیده اید که نقطه ظاهر شده و کل یقین نکرده اید رسم برانفس
 خود کرده و کل بکلیه و ظل او ن نقطه ظاهر که کل داخل نشده اید متظل گردید و اگر بشوید
 ظاهر شده صاحب نفسی بآیات و اولو العلم آن زمان تصدیق او نموده نه معروفین از اولو العلم
 بلکه یقین نظر مثل این زمان که آنها محتجب مانده و یقین نظر و صاحبان نظر اگر چه بر لباس
 فقر و سکت بوده بوقت بدخول جنت گرفته و لباس حریر پوشیده و ایشان هنوز در حکم
 قبل بانی مانده تا مل نکرده و کل داخل شوید در ظل ظلال او که او است اول و اخر و او است
 ظاهر و باطن و اگر نشنید در تضرع و ابتهال برآمده که فضل خدا الی مستغاث از شما

مقطوع گشته و اگر شنیدید الی مستقات که ظاهر گشته من هو محبوبی و محبوبکم و مکیلی و مکیکم فاذا لا تقبل
 قدر ما تنفس نفس و لا تخلن کلکم اجمعون فی ظل الله و لا تقولن لم و لم فان هذا من اعظم امری
 آیاکم لا خلعنکم عن نار بعدکم بما قد اذنت لکم بهذا ان یا اهل البیان کل شکر و ن که از نفسی
 بقدر تنفسی صبر بعد از دو سزار و کمال نماید بلا شبهه در دین پیا ن نیست و داخل نار است
 الا انک لظهور الله ظاهر نشود که آنوقت کل مکلف با بهتال و تصرع هستید نه این است که مثل یهود
 مانده که عیسی باید و نه مثل نصاری که محمد باید و با دونه مثل امت محمد ص که قائم آل محمد ظاهر شود
 و بمانید و ان یرضی نوادی بان یقی من البیان من احد لا قولن جانت نقطه البیان فی اخرها
 و انتم علی ما اتم علیہ لبا قون قسم بنظمیسه الله که هیچ قسمی در علم خدا از اون اعظم تر نبوده و
 نیست که اگر ظاهر شود واحدی در بیان باقی ماند کل نفقت بیان از برای ادبست بضعف
 زیرا که امروز نفقت فرقانیه از برای اشخاصی که داخل در بیان نشده مضاعف است چنانچه
 نفقت انجیلیه از برای اشخاصیکه داخل در قرآن نشده بودند بوده و نفقت قرآنی هم در حق ایشان
 مضاعف شده و اگر چنین نفسی باشد ابد داخل در بیان نبوده و در ظل شجره ذات حروف
 داخل نشده چنانچه اگر کسی از حروف قرآن ماند که در ظل بیان داخل نشود داخل قرآن گشته
 و در ظل شجره محمدیه مستظل نشده و الا تخلف از ظهور اشرف او در آخرت نمیکرد و همین قسم در
 انجیل گفته میشود که اگر نفسی مؤمن بعضی بود لابد ایمان محمد ص میآورد و همینقدر که نیامد دلیل
 است که ایمان با انجیل و عیسی نداشته چنانچه اگر امروز کسی در احادیث فتنه و امتحان نظر
 نماید مشاهده مینماید که چقدر اولیای حق از برای نجات این خلق در یوم ظهور اهتمام فرمود
 چنانچه مدققین نظر در کتاب خود ذکر نموده که ظهور حضرت ۴ ظهور حقیقت مسؤل عنها است
 که در حدیث کبیر مذکور است ولی همک الله من شاء ویدخل الجنة من یرید انیت حقیقت

در عالم حیات و بعد از موت لا یعلم الا الله هنالك ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا
 خطر على قلب بشر قد خلق الله فيها من كل ما كل عنه من فضله سالون و اگر ابحر سموات بداد
 گردد و کل اشياء قلم و کل ذی روح کاتب هر آنیه شیئی از اشياء جنت بعد از موت را نتواند
 درک نمود و مدار آن مدار همین جنتی است که در حیات بعد ذکر شد اگر در این حیات داخل
 در جنت ظهور یافته گشته داخل در جنت آخرت هم بعد از موت خواهد شد و الا داخل نار خواهد شد
 حين ما قبض اعوذ بالله عن ذلك ما رأيت في تلك الجنة الا الله و لا فيها الا اياه و لا من قبلها
 الا اياه و لا من بعدها الا اياه و لا من فوقها الا اياه و لا من دونه الا اياه لا يخلق و لا امرن
 قبل من بعد لا اله الا هو الحق المبین القیوم و چه با نفسی در ظهوری از اعلی علو اهل جنت است
 و حين ظهور بعد از ادنی دنو اهل نار میگردد پناه برده بخدا و اعتصام در زید به کل نقطه بیان در
 اولی و اخرا می اید که او است غنی از اینکه کسی ایمان با و آورد یا داخل در جنت او شود بل کل
 اگر نشوند دوزخ را میروند و الا خود در جنت فائز میگرددند این است که اگر نفسی نفسی را هدایت نماید
 بهتر است از برای او از اینکه مالک شود ماعلی الارض کلارا زیرا که اگر هدایت نمود آن نفس را
 تا آنکه آن نفس در ظل شجره توحید است رحمت خداوند بهر دو میرسد و الا تملک ماعلی الارض
 در حين موت اذا منقطع میگردد ولی سبیل هدایت از روی حب و رافت بوده نه شدت و
 سطوت هذا منت الله من قبل و من بعد یدخل من یشاء فی رحمة الله دلی کریم و هیچ جنتی اعظم تر
 از برای هیچ نفسی نیست که در حين ظهور الله ادراک نماید او را و آیات او را بشنود و ایمان
 آورد و بقاء او که لقاء الله است فائز گردد و در رضای او که بحر محیط بر رضوان است
 میرنماید و بلاء جنت فردانیت متلذذ گردد و حمد خدا را که کل امروز از این جنت محجب
 و بآنچه حين قبض روح از ایشان منقطع و داخل دوزخ میگردد متلذذ و از برای آنچه خلق از برای

اود شده محجب و کاش محجب بوده و مضاد نبوده و کاش مضاد بوده و آنچه که لایق بر شجره حقیقت
 نبوده بالنسبه با و در حق او ظاهر نگزیده کل با و مؤمن و او را در جمل نموده و کل با و معزز و او را
 تنها گذاشته و هیچ ناری از برای عالمین از نفس عمل اشد تر نبوده و نیست چنانچه از برای مؤمنین
 هیچ جنتی از برای ایشان از نفس ایمان عظیم تر نبوده و نیست و ما من آله الا الله ذلک الله
 انجته و ربها و مالکها و ملکها و سلطانها ما فیها یقی بامره و انه لغنی عما فیها و علیها و لکن ما فیها
 یلذذون بلقاءه صین ظهوره ثم بلقاءه صین بطونه من حیث هم لا یعلمون کل من فیها لیستخون بحده فی
 کل صین و قبل صین و بعد صین و یوحیون الله ربهم بذكره فی کل شأن و قبل شأن و بعد شأن
 لن یدخل فیها من نفس الا و انما لقول من عند ربها اننی انا الله لا اله الا انا العزیز المحبوب
 و اننی انا الله لا اله الا انا المهیمن القیوم و اننی انا الله لا اله الا انا رب ملک و اننی انا الله لا
 اله الا انا بحق منع و اننی انا الله لا اله الا انا رب کلشی رب الكرسی المنیع و کلشی راجع میشود
 بیکل آنکه سواء کان من ذکر او انشی و اگر ان نفس در جنت است کل آنچه در ملک او است
 در جنت اگر چه شئی باشد که لیس کشد شئی در صقع خود نباشد زیرا که آنچه از مشیت متجلی میگردد
 بر صورت نفس خود است در حد خود که اگر معری شود باقی نماند در صورت نوادی او
 الا بیکل انسانی و از این است که کلشی طلب میکنند از خداوند که در ظل ما ینسب الی المؤمنین باشد
 نه دونه زیرا که جنت شئی نیست که منسوب الی الله گردد و ما ینسب الی المؤمنین ینسب الی الله
 و اگر راجع بنفس دون مومنه گردد کل در نار است و از شئون آن اگر چه کل در صقع خود لیس کشد
 شئی باشد چنانچه این حجره که بلا ابواب است و بلا حدود معروفه امروز اعلی عرف رضوان است
 که شجره حقیقت در او مستقر است که گویا ذرات آن همه بندهای ذکرانی انا الله لا اله الا انا رب کلشی
 میخوانند بر کل حرات اگر چه متعادم آتیه مطرزه نذیب باشد ولی اگر شجره حقیقت در مثل آن

حجرات ساکن گردد آنوقت آن ذرات مریا میخوانند چنانچه ذرات مریای اعلی متعده عمارات
 صدری که در ایام ارض صادر در آنجا ساکن بوده میخوانده و میخوانند و حکم از برای هیچ شیئی نیست
 الا آنکه راجع بآن نفس میگردد و اینست که هر مقدی که اهل حبت بر او مستقر شوند باعلی ما
 ممکن وصف در امکان آنها بوده که ناظرین بطرف حقیقت مشاهده نمایند چنانچه هیچ مقدی
 از محل شهادت کلمه خامس ادنی تر در آن روز نبوده ولی چون از حبت بوده باعلی ما ممکن در ظل او
 ظاهر بوده که اگر آن روز ناظری نظر میکرد میدید که لایق بوده که جذران او از باقوت
 مرتفع شود نه ذهاب و اگر ظاهر نشده از ضعف نفوس بوده نه عدم امکان آن ارض زیرا که آن
 قابل بوده و همچنین ارضی که آن روز شجره مقابل مستقر بوده اعلای آن آن روز نبوده که اولوالا ننده
 آن روز میدیدند فحاشی او را که گویا همان روز لاشی میدیدند چنانچه امروز اثری و نشانی
 نه از مستقر بر آن ارض است و نه از او کذلک یعنی الله الغنی و یرفع الله الاثبات بامر الله
 علی کلشی قدیر و اگر بر عکس مورد ظاهر شود که متعده شجره حقیقت اعلی علو ارض گردد شبهه
 نیست که لم یزل و لا یزال در ارتفاع مرتفع میگردد و در ظل اگر چه مثنی ارض ادنی باشد در نزول
 تنزل نماید از کلشی یرجع الی النفس الانسانیة و انهای ترجع الی الله فی البخته ان کانت مؤمنه
 بمن یطهره الله و ترجع الی دون الحق فی النار اذ کانت محجبه و من یقع امری فی اسم المتفاسد
 یدخل البخته حیث لا مرد له من عند الله انه کان علی کلشی قدیر

الباب السابع والعشرون الواحد الثاني

فی بیان ان النار حق

ملخص این باب آنکه از برای نار ششون مالا نهایت بما لا نهایت بوده و هست جوهر جوهر او
 عدم عرفان الله است که در هر ظهوری بعدم عرفان ظاهر بطور در نفس ظهور ظاهر میگردد

که بخواند کل را برسانی که بر آن معوذت گردد لا اله الا الله حقاً لا اله الا الله حقاً حقاً
لا اله الا الله حقاً حقاً حقاً لا اله الا الله حقاً حقاً حقاً زیرا که جوهر کلشی از مایچه الله
بنفی و از مایچه الله راجع با ثبات میگردد و این ظاهر نمیکردد الا با مایچه نقطه الحقیقه فی کل
ظهور و مایچه و این جوهر در سر آن فواد اول است و در میان فواد اول که در قریب
شاید شجره حقیقت ظاهر شد فوادش بنابر تامل یا جمیع فانی گشت اگر چه آن فواد در قبل در حیات
بود زیرا که لا اله الا الله میگفت محمد رسول الله ص و علی و الائمه حجج الله و ابواب الهدی
اولئک هم شهداء الله و ما نزل الله فی الفرقان را حق میدانست ولی در حین احتجاب غفلت
یا توقف یا جمیع انکار باطل شد آنچه که در او بود از آیات حق از معرفت الله و از معرفت
نبی و ائمه و ابواب و اقرار با آنچه حق است در اسلام من عند الله زیرا که کل اینها از شجره حقیقت
طالع شده بود و این شجره بعینها ظاهر شد و این اثمار از او بود در قبل و بعینها ظاهر شد
و کسی قبول نکرد گویا در اول قبول نکرده زیرا که این ظهور ظهور اخراست او بوده و اعظم از
ظهور اولای او بوده از این جهت است که اعلی سکان جنت قبل در ادنی دنیو مار ساکن میگردد
زیرا که اصل اول ناره در صقع خود انقطاع و رزید بسوی خداوند بلکه تا حال شنیده نشد مثل او
منقطع و بوسم آنکه در نزد نفس حق بوده تفویض کل امور با او نموده و حال آنکه ان ثانی
اول اول قبل بوده ولی چون در واقع در ارض بعد خود نازل بوده ثمری بر او نمی بخشد زیرا
که اگر صادق بود در نزد ظهور محقق حق توقف ننمود و بمقتد خود از لقاء الله محجب نمیشد و
اول ظهور نقطه بیان آنچه خیر در علم خدا بود با و با اول مقبل خلق شد و آنچه در دین خیر بود با و
با و در خلق شد که از یوم خلق کلشی تا اول ظهور جوهر جواب هر کل حیات باب اول
میشود و جوهر جواب هر کل ناره بر او می شود و خداوند خواست که او را مقبل کند و کمال تفضل در

حق او نمود و الواح متعدده در سل متعده در نزد او فرستاد ولی بمالایفغه محتجب گشته و
قمیص او لیت نار را پوشیده که الان هیچ جنتی اعظم در علم الله نیست از نقطه باء در بیان
و هیچ ناری بعد از طل این نقطه در تحت الشری نیست چنانچه آنچه راجع باو میشود از هر شیئی
اشیائی است که داخل نار شده و آنچه راجع باین میشود از هر شیئی اشیائی است که داخل در
جنت شده چنانچه از قبل آنچه راجع بر رسول الله میگردد داخل در جنت شده و آنچه راجع
باول من لم یؤمن میگردد راجع بنار شده و شئون این نار مالا نهایت است ولی کلیه ابواب
در نوزده ذکر میشود و الا لا یعلم عدتها الا الله زیرا که هر نفسی که از باب نار گرفته شود
باب ناری است در حد خود و هر بابی که از ابواب جنت گرفته شود باب جنتی است در حد
اگر چه کل من فی النار راجع باول او میگردد و کل من فی النور راجع باول او میگردد و هر دو عابد
خدا را و ساجدند از برای او و منظمند او را و مجدند او را و موحدند او را الا انکه این بطور اخرت حیث
میکنند و آن بطور دنیا که اول همین ظهور بوده و اخرت ظهور قبل او بوده اینست که آن باطل میگردد
و این ثابت میماند و آن نار میگردد و این نور میشود و آن فانی میگردد و این ثابت میماند و آن غریز
میشود و این ذلیل و آن غنی میگردد و این فقیر تا بجائی که دیگر ذکر از او باقی نماند حتی در نفس خود
والا امر در هر دو لا اله الا الله میگویند ولی آنچه در بیان میگویند بر شان مایحه الله میگویند و آنچه
فرقان میگویند بر شان مایحه الله میگویند و مثل این در قبل هر کس در کتاب الف بود لابد توحید
خدا را میکرد و لکن در صحن ظهور قاف خداوند عالم عزوجل دوست داشت که موحد شود بتوحید
محمد رسول الله نه بتوحید عیسی و هر کس تابع اراده الله شد روح علی در او استقرار کرد و الا من
استودع الله فیه ذلک الروح فانه یخرج و هر کس تابع گشت نفس شین در او استقرار کرد
الا من استودع فانه لابد ان یخرج و الا بر دو عبادت میکنند خدا را این است که بعد

از بجه نکرده شین اولیه باشون اوماطق شد چنانچه در حدیث است قول او که آن قول
در زمان محمد ص این میشود که مرا معفو بدار یا رسول الله از اینکه اقرار بولایت امیر المومنین
علیه السلام کنم و جواب خداوند در آن روز جواب رسول الله هست که مطابق قول الله من
حیث ارید لا من حیث ترید باشد که دوست میدارم مطاع کردم از آنجا که اراده میکنم
نه از آنجائی که تو اراده میکنی چنانچه همین کلمه در بیان ظاهر و اول من اقبل جوهر حسبت و
اول من اعرض جوهر ناراست و کل شون خیر باد منتهی میگردد و کل شون دون آن باد چنانچه
خداوند در قرآن کل را وصیت باین نموده و لا تلو نوا اول کافره و من وصیت میکنم کل را
ان تلو نوا اول من تومنن بمن نظمیه نه الله یوم القیمه لکنون مبدء کل خیر فی کتاب الله فان
ذلک لکمال الفضل العظیم و لا حذر نکم ان لا تحجتن به اول کل نفس لکنون مبدء دون خیر فان
ذلک لکمال العذاب العظیم و اگر صاحب نظری نظر کند می بیند که کل خیر که در بیان ظاهر شود
راجع بآول من قال بی میگردد که تصدیق نقطه حقیقت را نموده و اول خلق او در علین واقع
شده و کل شون دون خیر راجع بآول من قال لا میگردد و او است ناری که فوق او در بیان
نیت و ادبیتی است که فوق آن در بیان نیت الی ظهور من نظمیه الله که همین قسم
متدلیل استدلال مینمایند و ناز نارگشته الا بعدم سجود از برای خداوند معبود که بعدم
ایمان نقطه بیان اثبات این کلمه از برای او میشود و اظهار ناریت نکرده در نزد خود و
کل الا الله از برای خدا کرده چنانچه از شدت احتیاط در خانه خودش بواسطه شبهه که کرده
وضو گرفته و نیت روزه نموده بلکه در مساجد وطن خود شبهه کرده و در یک مسجد نماز کرده
و کل مردود است عند الله و شون نار بوده زیرا که از برای ان آیتی که در نفس خود بر عیم
خود الله میگردد آن همان آیتی بوده که از ظهور نقطه بیان در ادلای او که ظهور نقطه فرقان باشد

متجلی شده و اگر متیاخت او را که او است خطورتا مل در حق او نمیکرد و لیکن شناخت زیرا
 که با نچه نقطه اول ظاهر شده بود که آیه الله هست ظاهر شد و دید زیرا که از نقطه فرقان آمد
 غیر از آیه الله چیز دیگری ظاهر نیست همیقدر که آیات الله را شنید و سجده نکرد و اعتراف
 بر بومیت پروردگار خود نکرد کینونیت مکنه در او بکون آمده و تقصص مقصص باب اول نارا را
 پوشیده اعوذ بالله من هذا من یومن بالله فلا سبیل له علیه والله لیحفظن عباده المؤمنین
 و هر نفسی که مقابل کلی از ابواب حنت قرانیه واقع شده باب کلی نارا است که شئون دیگر در
 ظل او محصور میشود که کل راجع میشود بفرق اول که جوهر نفی محبت است و کل خیر و شئون او
 راجع میشود بنقطه فرقان که نواد او جوهر حواهر کل اثبات است واجب کلیتی در نارا است
 که از او محجب شده و ابغض کلیتی نزد او نفس خود او است که از او محجب مانده چنانچه
 در قرآن احب کلیتی نزد قاتل حرف خامس او بوده که الله اکبر ملکیت و متحمل شد آنچه شد
 که اگر میدانست که او است منظر کتیر در آن روز نزد او سجده میکرد و خطور دودن حب او بر
 قلب او نمیشد و ابغض کل نزد خودش خود او است که همانست که خداوند در کل کتب
 نازل فرموده که نخواهم امرزید او را چنانچه اول حرف نارا در بیان اگر خمس کلمات عالمی
 که خود را منسوب بایل بیت میداند و اهل بیت اوصیاء رسول هستند در رسول من عند الله
 منسوب است میکرد هر آینه در نزد خود مشغور و در نزد کل مغرور بود چگونه بر قول مثبت نبوت که
 منظر ربوبیت حرفه و الوهیت محضه است خطور دودن حب میکرد و شب در روز برای او
 سجده میکند این است که محجب مانده و از محبوب خود غفلت نموده و تقصص ابغض کلیتی را
 که اول من اعرض محمد باشد پوشیده بلکه آن از این پوشیده چنانچه هر ظهور بعدی علت
 ظهور قبل است عند الله بطور اشرفیت زیرا که خلق عیسی از برای ظهور رسول الله شد

چنانچه خلق قرآن از برای خلق پان و خلق پان از برای ظهور منظم شده اند اگرچه
قلم راضی نمیشود که جاری شود با سم کیسه بر نفس او خطور کند و در طاعت او در یوم ظهور
بایات پناات من عند الله عزوجل و لیکن اگر شود تمیص این بوده که ان پوشیده
و از احتجاب این بوده که آن محتجب مانده و از نفسی این بوده که ان قبول نفسی نموده و از
بعد این بوده که آن بعید گشته و از نار این بوده که آن نار شده و هر کس پناه برد به منظمه
آن روز شون این بان نمیرسد و معنی اعوذ بالله در آن روز ایمان با و است نه قول این
کلمه زیرا که باب اول نار همین کلمه را لایعد و لایحیی میگفته و پناه از نفس خود که شنیده
میبرده ولی ثمری بر حال او نبخشد که اگر صادق بود بایست پناه برد بنقطه پان بایمان
با و از نفس خودش که مؤمن با و نیست و الا چه تمیخشد او را شب و روزی بفرض قرآن
دو سنت او سی و چهار مرتبه سجد میکند از برای خداوند با و و آنچه مقتضای کینونت او است
که قلم حیا میکند بر ذکر آن بر او و امیدارد و حال آنکه با و سجد میکند و اظهار تقرب با و
میجوید و حال آنکه نزد او بعد کل خلق و ادل کل نار است و در ظهور پان هم همین قسم که
جنت حول عدد واحد طائف است در نار هم چنین است الی ما لانهایه که کمتر شود کمتر
همان واحد ادل است در کلیت هر کس مؤمن شود پان و آنچه خداوند در او نازل فرمود
در ظلال جنت بوده و هست و هر کس منحرف شود در ظل نار بوده و هست نه اینست که در
از ابواب مثل باب بله باشد بل مثلاً باب جنت در ارض باء انواری که هستند هستند و در
ظل باب کلیه ذکر میشوند و ظل مثل ظل و استیعذ بالله من دون حروف الاثبات فی
کل صین و قبل صین و بعد صین و لا توکلن علی الله فی کل شأن و قبل شأن و بعد شأن مثلاً
باب اول جنت را نقطه فرض کن و باب اول نار را من یقابل فرض کن الی ظهور منظمه

ما نفی را در عروق اشجار منفیه فانی بسین و ماء اثبات را در عروق اشجار ثابت ثابت الی ان
 یفنی النفی بحیث لم یبق له فی البیان عنه من ذکر الا فی الکتاب و هیث الاثبات بشأن کل
 یفتخرون بعبثهم الیه و چه بسا ناری را که خداوند نور میکند بمن طمس کرده اند و چه بسا نوری را
 که نار میفرماید باد و اگر در عدد غیاث ظاهر شود و کل داخل شوند احدی در نار نمی ماند و اگر الی
 مستغاث رسد و کل داخل شوند احدی در نار نمی ماند الا آنکه کل مبدل نور میگردند و بمن فضل
 را از من طمس کرده اند طلب نموده که انیت فضل اعظم و فوز البر که مثل امم باقیه نمانده مثل صرد
 انجیل که دو کتاب دیگر نازل شود من عند الله و ایشان هنوز منتظر من بانی اسمع احد باشند و اگر
 ظاهر نشود الی این دو اسم لابد ظاهر خواهد شد و مغری از برای او نیست اگر چه می بینم ظهور او را مثل
 این شمس در وسط السماء و غروب کل را مثل نجوم لیل در نهار در مقام ایمان و حقیقت نه مقام
 جدی و اسباب ظاهری مثل امر و تصور نموده و گفته ذلکم الله ربکم له الخلق و الامر لا اله الا هو
 اعلى العظیم اگر چه تقادیر الهی در هر شان مختلف میشود در بیان پیچ ذکر می نیست مگر ذکر او
 لعل در وقت ظهور مشاهده حزن نفرماید از مومنین بخود که در غیب با و ایمان آورده و کل منتظر
 لقاء او هستند و لا فوض امره الی الله ربه انه هو خیر ولی و نصیر و انه هو خیر وکیل و ظمیر و اوست
 که کفایت میکند کل را از کل شیء و هیچ شیء کفایت نمیکند از او زیرا که هیچ شیئی بلا ایمان با او
 ندارد و هیچ شیئی با ایمان با و حسرتی ندارد و الا ان الله لکیفیکم عن کل شیء ان یا کلشیء عن
 کلشیء و لا یفنیکم عن الله ربکم من شیء و لا یخفی شیء عن شیء لانی السموات و الارض
 و لا ما بینهما الا من استکفی بالله ربه انه کان علما کافیا قدیرا انچه ذکر شد در ذکر همین جای
 عباد است و الا بعد از موت لن یقدر قلب ان یخطر به اعوذ بالله عن کل ما یدکر به النار
 و آن دانه در نار هر طور می است که امروز در ظهور بیان مبین است چینی که عباد در

۱. فی که مالک آن نورا است داخل شود در حبت داخل شود والا در ارضی که منسوب بنار است
 اگر از حبت او داخل در او شود داخل در نار میشود فی الجمله الا ان اراد بشئ لله و لیکن الله ان
 یقمن عنه کویا مشاهد میشود که اکنه ناریه مؤمنین باشد داخل در آنها نمیشوند تا آنکه بجائی میرسد که
 اصول نار بهم در آماکن خود داخل نمیشوند و اگر شوند پناه ببرند الا آنکه نقطه پان یا من لطیفه الله
 اذن دهند مؤمنین بخود را یا شعله آتش اگر در جانی مقتضی چند نفع نفس مؤمنی را والا داخل کوفه شود
 و نظر کن در اینجا نیکه محل قرار نار بوده و قل صدق الله وعده کذلک فی فی الله النقی الی ان لا یقی
 له من اثر حتی فی الارض ثم انظر الی محل النور قل صدق الله وعده کذلک شیت الله الاثبات بامره
 انه علام قدیرا

الباب الثامن والعشرون الواحد الثاني

فی بیان آن الساعه آیته لاریب فیها

ملخص این باب آنکه در هر ظهور شیت ساعه بحقیقت اولیه اوست الی آنکه تنزل میباید تا
 آنکه هر ذکر حق که منسوب باو شود از قبل او در ظهور اگر اطلاق فرماید صدق است والا لایق
 که اطلاق شود حتی آنکه اگر در ظهور او خبری از قبل او نرود کسی ذکر شود لایق است ذکر آن آیت
 آیت لاریب فیها زیرا که دل بر علو اوست و امروز ساعه نفس پان است که میاید مردم را
 حکم میکند برایشان الی یوم القيمة و مردی از آن نیست و اگر ابحر سموات در ذکر ساعه داد
 گردد رشح از آن تواند ذکر نمود و در هر ظهور حق آنچه که حق حکم فرماید بر آن که آن ساعه است
 محقق میگردد و یمنظرن ظهور الله فان الساعه لتاتینکم بغتة و ان علی الله ربکم انتم تعرضون

الباب التاسع والعشرون الواحد الثاني

فی آن مافی البیان تحفه من الله لمن یسره الله سبحانه اللهم یا الهی ما اصغر ذکری و ما ینیب

الی اذا ارید ان انب الیک فلقبته وایسب الی فضلت انک انت خیرنا فسلمین
 مختص این باب آنکه آثار ظهور حقیقت در هر ظهور تحفه است من قبل آنکه از برای او در ظهور بعد
 او که ظهور نشاء اخرای او است مثلاً آنچه خداوند بر عیسی نازل فرمود تحفه بوده من قبل آنکه از
 برای محمد رسول الله ص زیرا که مراد از کتاب او نفوس مؤمنه باو است و ما یرجع الیه حتی
 لو کان من تسع تسع عشر ذرطین و همین قسم آنچه خداوند بر رسول الله ص نازل فرموده که امروز
 در مؤمنین بقرآن مشاهد میشود مرایای افنده ایشان تحفه بود من آنکه بسوی قائم آل محمد عظیم
 السلام و همین قسم آنچه در بیان مکنون شود از نشئون مجبویه تحفه است از قبل نقطه بیان بسوی
 منظمی سره آنکه که ظهور اخرای نقطه بیان باشد و همین عز و فخر کل را بس است که او قبول کند نفسی را
 باشد را بذکر انتساب بخود چنانچه امروز تحفه انجلیه را ادنی ادنی مظاهر قرآنی قبول نمیکند
 چگونه مظهر حقیقت و همین قسم بیان قبول نمیکند ادنی ادنای او علو قبل را الا آنکه داخل شود در
 طلال حجتی که او داخل شده و همچنین منظمی سره آنکه قبول نمیرماید شئی که منسوب ببیان است
 الا آنکه منسوب بکتاب او شود و همچنین الی مالا نهایه ظهور آنکه ظاهر است در هر ظهور شئونات
 ما یرجع الی الظهور الاول تحفه من آنکه الیه لیوم ظهوره فی النشاة الاخری و حقه ربعید است
 نفسی که خود را از نسبت باو مقطوع سازد و از تحفه کی پروان آورد چنانچه امروز اگر مؤمنین
 بقرآن بخواهند تحفه رسول الله ص را برسانند باید کل مؤمن شوند ببیان و الا مقطوع نموده از
 خود نسبت علو را نه این است که شجره بفرماید چرا محجب شده اید از لقاء محبوب خود که درین
 ما بقصد الیه افند تم بوده و هست زیرا که آنچه در طلب دنیا بر میآید تا لاطفه رضای خداوند
 را در او نموده نمیکند و امروز که شجره حقیقت که منبع رضا است ظاهر از ثمره وجود خود که مائول الیه
 انکم بوده و هست محجب آنچه دارد میآید بر نفس خود تا آن میآید و آنکه غنی عنکم و عن ما

یَسْبِ إِلَیْکُمْ دَانْتُمْ اَنْ تَسْبِقَ اَنْفُکُمْ اِلَى اللّٰهِ فَاذْهَبْتُمْ بَذَلْکُمْ تَبْقَوْنَ فَمِنْ تَفْتَحُونَ وَاللّٰهُ مُنِیْنٌ
اَلَا اَنْفُکُمْ وَلَقَدْ کَانَ تَقْوٰی تَمْلُکُ تَقْوٰی

الباب الاول من الواحد الثالث

فی ان ما ذکر به اسم شیئی ملک له وانه احق به من غیره

ملخص این باب آنکه خداوند عالم کلماتی را خلق فرموده لمن یدل علیه واداست مراتب حقیقت
که لم یزل ولا یزال دل علی الله بوده و هست کلماتی با و خلق شده و می شود واداست قائم بنفس خود با
و کلماتی قائم با و است و مایشی من شیئی الابه و لذا انه احق من کلماتی و ما سوای او ملک او هستند
بتملیک ذات اقدس کلماتی را واداست احق از کلماتی کلماتی از نفس کلماتی ثمره این
علم آنکه اگر نقطه حقیقت کلماتی را عطا فرماید بیک شیئی احق بوده و هست چه فعلیت بهرساند چه
محض حکم باشد مثلاً اگر رسول خدا ص در قبل کل ماعلی الارض را تصرف میفرمود احق بود از ملک
او با و داین بوده تملک خداوند کلماتی را که کل میگویند له المخلق و الامر و همچنین اگر منظمی سره الله
تصرف فرماید در کینونیات کلماتی احق است از کینونیات ایشان بخود ایشان و حال آنکه اهل
و اعظم از این است که نظر فرماید کلماتی زیرا که کل شیئی ناظر بخود و فضل او بوده و هستند واداست
غنی از کل شیئی بنفسه و مفقر الی الله هست بذاته ثمره این باب آنکه در وقت ظهور اگر حکمی فرماید
کل عارف بحق او باشد که لم یوم در حق او ذکر نمایند و احدی را نمیرسد که اگر او در امری حکم
کند ذکر مالکیت شیئی نزد او نماید زیرا که او احق است از او بنفس او اگر چه نخواهد حکم فرمود الا
بحکم پان تا وقتیکه نخواهد مجد و فرماید عهد خود را در اعناق کلماتی ولی اگر بفرماید بیک نفسی
از آنها فی که بحکم پان ارث میبرند که یک قیرا طبر همان حکم الله هست در حق او در پان
و اگر بر خلاف امر خداوند خود نموده چنانچه اگر امروز رسول الله ص فرماید که آن امر که در

قرآن نازل شده امروز این نوع عمل نموده شک نیست که این حکم حکم قرآن است اگر چه امر و
 ذکر فرماید زیرا که آنچه قبل نازل شده از قبل او بوده و حکم قبل و بعد در نزد عارفین بحق او سوا
 است اینست استحقاق او و لکن استحقاق خلق قلم حیا میکند که ذکر شود و کل بامر او صلوة جمعه میکند
 و اگر بفرماید مکی از آنها که در مقعد خود نماز کن یا آنکه فلان نفس احق از تو است باین منصب
 قبول نموده ولی بامر اول او اظهار ایمان نموده چنانچه بودن مکی مثل مسلمین با و راضی شده و الا
 این قسم واقع نمیشد اینست استحقاق خلق و آنست استحقاق او که در افنده که آیت توحید خدا
 را گذاشته اگر امر فرماید بآیه اخروی احق از اوست از نفس او با و چنانچه در ظهور رسول الله
 آن آیه توحیدی که قبل در افنده بوده مرتفع ساخته و آیه بدیعه در قرآن بکل افنده تجلی فرموده
 اگر احق نبود بآن آیات چگونه مرتفع میفرمود جایی که در اعلی علو عبد مالکیت خود را این قسم
 اظهار فرماید ما تفرع بر او چگونه لایق ذکر است همین قدر که ناظر شمس حقیقت باشد حد خود
 را دانسته بلکه افتخار نماید باینکه منسوب با و گردد اگر چه نسبت ملکیت باشد مثل کلشی که عز
 کلشی این است که او است مالک کلشی نه دون او و اگر در ظهور بعد او افتخار کند در ظهور
 قبل او ثابت و مفتخر است چنانچه این مطلب ظاهر و هویدا است اگر حروف الفیه بحروف
 فافیه افتخار نکند و در ظل او متظل نگردد ولی نسبت خود با الواح الفیه مفتخرند و همچنین قبل او
 الی ان منتهی الی آدم الاول الذی لا اول له و بعد بعد الی ان منتهی الی ما منتهی و لا منتهی الیه
 قل الله یبدؤ کلشی ثم یعیدہ و لم یکن من بعد الله ذکر ا ب مثل ما لم یکن من قبل الله ذکر ا غلا تو

الباب الثاني من الواحد الثالث

فی ان بقوله نخلق الی شیء ان نخلق به لان قوله الحق

لمخص این باب آنکه قول شجره حقیقت مشابه نمیشود بقول او قول احدی از ممکنات زیرا که بقول

او کینویت شیئی خلق میکرد مثلاً اگر کلمه نفرموده بود آن شجره در ظهور قرآن بولایت امیرالمؤمنین
 خلق آن ولایت نمیشد اگر چه لم یزل آن ولی الله بوده ولی مبدء ظهور از قول اوست در آن
 ظهور نه قبل از آن ظهور و همین قسم دون حق از اول ناکرشته الی آخر آن بقول او خلق شده
 اگر نمیفرمود آن ندادون حق نه در آفاق کتون بهم میرسانید نه در انفس جاری میشد نیست
 که نور و نار هر دو در حول کلام اوطائفند و همین قسم در ظهور بیان اگر ذکر اول ناکرشته کجا
 خلق اذن میشد و همین قسم در نور اگر ذکر نمیفرمود کجا ولایت آن ثابت میشد و نظر کن بعد از
 غیبت شجره محبت در قرآن چقدر ابواب نار آمده چرا ذکر می از ایشان نیست و از قبل ایشان
 چگونه ثابت است و برائت کل از ایشان در نزد کل ظاهر و شبهه از برای اولوالافنده نبوده
 نیست که اگر بحرف علیین کلمه فرماید نفس کلیه در صقع خود خلق میشود با و که توحید خداوند را
 فرماید از روی صدق و خلوص و اگر بحرف دون علیین کلمه فرماید بعد از نار نفس کلیه خلق
 میشود در صقع خود که قلم حیا میکند از استحقاق او که ذکر نماید و در نزد هر ظهور حتی بهیج فضلی
 اعظم تر از برای اهل آن ظهور نیست که ملحوظ نظر ظاهر بشیت دون استحقاق او نشود که اگر شود
 لابد حکم او را ذکر میکند و در نزد ذکر او خلق او میشود و همان نار میگردد از برای اهل آن ظهور
 و اگر مردم بدانند که چقدر مفید است که ملحوظ نظر او دون حق نشود بر آینه کل با علی قوه خود
 سعی نموده که دون حق نزد او نکور نشود که حکم بر او شود و ناری شود در آن ظهور که در آن
 مردم هلاک کردند چنانچه اول این ظهور اگر کل هممت نموده بر آنکه نزد شجره غیر آنکه لایق
 اوست ذکر نشود ذکر نار نمیشد که محجبین در آن محسوس کردند و خلق او بذكر او میگردد و
 الا حیرت حرف قبل از این حرف ثانی را کسی ذکر نمیکند و حال آنکه ظلم هر دو بالنسبه بخلق
 سوا بوده بلکه همینکه این در مقابل حق بدون حق ناشایسته علی کسب کرد خلق و جود او

باین میشود و الی یوم القيمة کل از او بری بسته و در نار فانی میگرد و هیچ فضلی
 عظم تر از این نیست که در ظهور هر حق اهل آن ظهور کلمات الهیه را اخذ نموده که خلق مینویسند
 ایشان با و است مثلاً اگر نازل فرماید آیه بدون ذکر مخصوص و امر مخصوص مثل اینکه نازل فرماید
 و الله ملک السموات والارض و ما بینهما و الله علی کل شیء قدير منطهری در بیان هم میرسد که در
 بر این آیه کند بلکه الی ما لانهایه منظر در ظل نظم هم میرسد چنانچه شبیه این آیه در قرآن محدود است
 و حال آنکه مظاهر اولوا حکم از زمان ظهور تا امروز لایحیی است این است که در ظل هر آیه
 اشباح ما لانهایه تحقق میگردد و اگر امر خاصی باشد که کل تبع انداز تا یوم قیامت مثل فرض
 خمس یا ادا امر مفروضه دیگر این است که کلام او خلق شیئی میکند و مثل کلام کسی نیست زیرا که
 در او دیده نمیشود الا الله و نیست غیر الله خالق شیئی و نه رازق شیئی و نه ممیت شیئی و نه مجبی شیئی
 و نه مبدع شیئی و نه محدث شیئی الا الله الخلق و الامر من قبل و من بعد ذلک رب العالمین اگر در
 ظهور منظم میرسد الله نفسی فرماید هیچ فضلی در حق او و کل اعلی تر از این نیست که ذکر شوند
 ناریه در نزد او نشود که غیره الله خلق نافرسانه و هر کس بقدر مینویسند خود از منبع جود او
 زاده تا ظهور دیگر او را گرفته که در ما بین الظهورین بعطای او مفتخر باشد اگر چه بآیه واحد
 باشد که ارواح متعلقه با و لابد در حق آن ظاهر خواهد گشت و من اصدق من الله حدیثاً

لو انتم توفقون

الباب الثالث من الواحد الثالث

فی ان البسیان من فیه طائف فی حول قول من یفسره الله مثل ما کان الالف و
 من فیه طائف فی حول قول محمد رسول الله و ما نزل الله علیه فی اولاه و من فیه طائف
 فی حول قوله صین ظهور اخریه

ملخص این باب آنکه مد نظر بیان نیست الا بوسیله طهره آنکه زیرا که غیر او رافع او نبوده و نیست
چنانچه منزل او غیر او نبوده و نیست و بیان دمونین بیان مشتاق ترند بوسیله او از اشتیاق
هر حبیبی محبوب خود چنانچه قرآن و ارواح متعلقه بآن مشتاق بودند بطور منزل خود و غیر او را منظور
نظر نداشته و نمیدانند و امروز فرقان صلوات میفرستد بر هر دینی که او را عروج داده و داخل
بیان نموده و طلب نفقت میکند از منزل او از برای ارواحی که داخل بیان شده و خط او را با او
عطا نموده و همچنین بیان صلوات میفرستد بر نفوس مؤمنه از خود که حروف عیسین او باشد که بمن
میشوند بمن طهره آنکه و او را عروج میدهند بوسیله کتاب او و طلب نفقت میکند از خداوند عزوجل
بر حروف دون عیسین که در حین ظهور او سجده لکنه باو میکنند و بشی از لقاء آنکه محجب میکردند
اگر کسی ناظر بعین فواد باشد میشود امروز از حروف قرآنی الغوث الغوث یا الهنا و الهی
فاد کنا و خلصنا عن نار سبتنا الی ما کنا الیه لمنسوپن و ان سبنا الیک و ادخلنا فی البیان
فانا کنا من فضلك سائلین چنانچه همین کلام حروف الفاست از قبل و بعینه همین کلام را
تطلق خواهد فرمود بیان رحمت از برای نفسی که حق او را ضایع نکرده و نفقت او را از برای
خود بخزیده و بحد از برای منزل او نموده که در حین ظهور من طهره آنکه نظر میفرماید بیان
بوسیله دمونین بخود و میگوید که ای ارحمی هست از من که بیاید امروز از قرار بمن نظیره آنکه نماید
تا آنکه و فابعد رب خود نماید در من و سرور میکند باقبال دمونین با و بوسیله منزل او
و محزون میکند اگر حزنی از دمونین با و بر منزل او دارد آید چنانچه امروز هیچ شئی محزون تر
از فرقان نیست و کل او را تلاوت نمایند و از رحمت او هیچ ندارند الا نفقت او را بمنزل
انها نیکه در حین نزول فرقان کتاب الف را تلاوت نموده ای اهل بیان نکرده مثل آنچه
اهل فرقان نموده و از محبوب خود هیچ شئی محجب نگشته که ارتفاع بیان عروج بوسیله او است

و خلافت اوست مثل ارواح او و ابیائمه نموده و نقل نموده امر الله را و بحد از برای
 کسی که در سر حین از برای او ساجده میزد نموده که بیان راضی نمیکرد و از شما الا الله ایمان
 آوردیم پس سره الله که منزل او و کل کتب بوده و شفاعت مینماید نزد او از مومنین بخود و
 شفاعت او مقبول است نزد منزل او و هیچ بنده نیست که خدا را بخواند بپایان الا الله مستجاب
 میکرد و دعای او تا اول ظهور منظره الله انوقت اگر بخواند خدا را بمالاعدله بالبیان
 که مستجاب نخواهد شد دعای او خداوند از جود و فضل تو سوال میشود در حق بیان و من فیہ مما
 اجبتہ لا کمالا تجتہ بان ترجمن علیه و علی من آمن به یوم ظهورک و ان ترفعہ من امن به یوم
 بما تنزلہ من عندک فانک انت خیر الراحمین

الباب الرابع من الواحد الثالث

فی ان ما نزل الله علیه من الايات و الکلمات اعظم و اعلى مما قد نزل الله عنده
 مختص این باب آنکه در هر ظهور شصت بار ارتفاع نفس ظهور کلمات انهم مرتفع تر است از کلمات
 قبل او بل اول نشاء اولی و ثانی نشاء اخری عند الله و عند اولوالافئده محقق است بلکه
 نیست اول الا از برای ثانی و نه ثانی الا از برای ثالث و نه ثالث الا از برای رابع الی
 ما لا نهایه بما لا نهایه لما بما منها الیها بما نقدر که فضل رسول الله ۳ است بر عیسی ۴ و بما نقدر
 فضل قرآن است بر کتاب قبل و همین قسم در ظهور بعد و در ظهور بعد بعد و لیس لامر الله من حد
 و الاما تجلی الله من تعطیل طوبی از برای کسی که در نزد هر ظهور مستقص متعین حدیث عکری
 صلوات الله علیه کرد و که روح القدس فی جان الصاقوره ذاق من حدائقنا الباکوره
 و مراد کلمات بدیه از شجره حقیقت است در نزد هر ظهوری و اگر شبهه در اعظم بودن قرآن
 نزد اولوالافئده است بر کتاب الف در ظهورات بعد هم شبه خواهد ماند و نیست ظهور بعد الا

بعینه ظهور اول بخواشرف و نه کتاب او الایمان کتاب اول بخواشرف اینست که کل درج
 هستند که درک نمی نمایند و الا امر الله اظهر از هر شیئی هست و ان الی الله المنتی والرحمی فی
 الاخرة والاولی و ظهور مشیت در هر ظهور ظهور همینه بر کل است ظهورات جزئیة در ظل او ذکر
 میشود مثلاً آنچه از اسم یا شیعیان ظهور الله مرتفع گردد در ظل ظهور رسول الله متظل میگردد و
 همین قسم است قبل قبل و همین قسم است بعد بعد و هیچ ظهوری از برای او نیست الا باستیلا
 بر کل و همینه بر کل ذرات مایه کرب اسم شیئی مذکور فی ظل ظهوره و حق علیه ان متبعه ذلک امر الله
 من قبل و من بعد و اما کل له مخلصون

الباب الخامس من الواحد الثالث

فی ان مقاعد المرتفعة فوق الارض اذا یاذن یرفع و ان لم یاذن تثبت و الامر بیده
 ملخص این باب آنکه بعد از آنکه ظهور شجره حقیقت محقق شده امر امر او است فیما امر و منی نمی آید
 فیما منی مفری نیست که نفوسیکه در مقاعد مرتفعه الله محبوب گشته لابد است که از قبور احیاء و اثبات
 مبعوث فرماید و من بعت مقاعد راجع بامر او میگردد اگر اذن بر ارتفاع فرماید مرتفع و الا ثابت
 له الخلق و الامر بفعل ما یشاء و حکم ما یرید لایسل عما یفعل و کل عن کل شیئی یسلون ما یفعل ذلک
 ما یفعل الله و ما یحکم ذلک ما یحکم الله و ما یسل ذلک ما یسل الله زیرا که او است مراست که
 دلالت نمیکند و نکرده الا علی الله و حده رب کل شیئی رب ما یری و ما لیری رب العالمین

الباب السادس من الواحد الثالث

فی ان مایه کرب اسم شیئی ما خلا الله خلق فی حد الابداع
 ملخص این باب آنکه خداوند نازل فرموده در بیان کلمه که جامع کل علم است و او نیست
 انشی اما الله لا اله الا انا و ان مادونی خلقه ان یا خلقه ایامی فالتقون و هر شیئی که

اطلاق شیت بر او میشود مادون الله خلق او است در حد ابداع و اختراع و انشاء و احد اش
ولی در این مراتب مظاهر حق است که کل ادلاء علی الله هستند و بجز اسماء و صفات لم یزل
مدل علی الله بوده و هست ولی در حد اسمیت مذکور است و وصفیت خود نه ذاتیت الوهیت
و کینونیت او. اذ مادون الله خلق له و کل له عابدون و هر شیئی که ذکر شیت بر او میشود خداوند
او را ابداع فرموده و شیت را ابداع فرموده و نفس خود چنانچه امر و زکلیشی مایسب الی البیان
است زیرا که روح شیت در اینها است و اینها بذات حروف و بیج خلق شده که مظهر شیت
اولیه باشد و در هر ظهور کس الله ظاهر و در هر بطون امر الله باطن بوده و هست اما کل الله و اما
کل الیه لراجعون الله سید و کلشی ثم یعیده و اما کل له مخلصون

الباب السابع من الواحد الثالث

فی ان ما قد نزل الله من ذکر لقاء اولقاء اگر بنا را بر این بگیریم که الله لان الله لا یری بده
ملخص این باب آنکه ذات ازل بذات لن یدرک و لن یوصف و لن ینعت و لن یوجد و لن یر
بوده اگر چه کل با و ادراک کرده و وصف کرده و نعت کرده و مجد کرده و دیده میشود و آنچه که
در کتب سماویه ذکر لقاء او شده ذکر لقاء ظاهر ظهور او است که مراد نقطه حقیقت که شیت
اولیه بوده و هست و آنچه در کتب ان ذکر لقاء الله و لقاء رب شده بحقیقت اولیه مراد لقاء
رسول الله ۳ بوده و هست و کم کم تنزل مینماید از حقیقت اولیه تا آنکه بر وجه هر شیئی که دلالت
نمکند الا علی الله ذکر میشود و ظل ان حقیقت اولیه چنانچه آنچه در حق الله بدی من عرفکم فقد
عرف الله و امثال ان نازل است بعلم این باب مفتوح میشود و همچنین در حق مؤمن که وارد
شده است که سرور او سرور رسول الله ۳ است و سرور رسول خدا سرور خدا است و
همچنین عز او عز رسول است و عز او عز خدا است و مراد باین مؤمن بحقیقت اولیه

ابواب هدی هستند و بعد تا آنکه به نفس مؤمنه منتی گردد حتی آنکه اگر عصائی برید مؤمنی باشد در
 او دیده نشود الا الله زیرا که منسوب باو است و اگر درید دون مؤمنی باشد دیده نمیشود الا الله
 چونکه منسوب باو است و همچنین ترابی که بر او استقرهست و کلشی که منسوب باو است کل خلق
 شده اند الا از برای لقاء الله که لقاء مشیت باشد بحقیقت اولیه و ذکر در مادیون او شجیت میشود
 نه با استقلال کیونیت زیرا که مثل او در هر حال مثل شمس است و مثل مادیون او مثل مرا یا که در
 ان عکس شمس ظاهر است اگر ذکر لقاء در غیر او شود بواسطه شج ایه توحیدی است که از
 او است در او والا اطلاق این اسم جایز نیست الا بر او و هر کس لقاء من لطیفه الله را درک
 نماید لقاء الله را درک نموده و فائز بقاء رب شده اگر مؤمن باو باشد والا ناظر بوجه خاسی
 در حین عروج هم بقاء الله فائز شده ولی چه شراز برای او بلکه اگر نشده بود از برای او بالانها
 الی ما لانها سیه بهتر بود از آنکه شود بدون ایمان و لقاء اراده اولیه در نزد مشیت اولیه مثل
 شج شمس است در مرات و همین قسم الی مابقی الی آخر الوجود چگونه میتوان مقابل گرفت
 با لقاء قص شمس لقاء باشج در مرات را اگر چه ادبیت الا او و حکایت نمیکند الا از او ولی
 بذات ان الامکان عند ظهور الازل و شان الحداث عند استحقاق القدم و هر کس لقاء
 من لطیفه الله را مقترن بقاء فی نماید یا آنکه از برای او عدل یا کفو یا شبه یا قرین و شالی
 در لقاء او یا آنچه مایوصف به است دهد او را شناخته و لایت ذکر نباشد و هر کس هر چه عود
 نماید از امکان خود تجاوز نموده که تواند او را شناخت جائیکه عرفان او ممکن نباشد عرفان
 ذات ازل چگونه ممکن سبحان الله عما یقول القائلون تسبیحاً عظیماً و تعالی الله عما یدکره الذاکرون علواً

الباب الثامن من الواحد الثالث
 فی ان ما فی العالم الا کبر فی البیان

ملخص این باب آنکه آنچه که اسم شئیت بر او واقع شود از هر شیئی در بیان است اسم او و
 روح متعلق در اسم به متعلق در شیئی که ذات او باشد و کل آنچه در بیان است در این آیه است
 لو انزلنا ذلک البیان علی من فی ملکوت السموات والارض وما بینهما فاذا کل باله ربهم
 الرحمن لؤمنون انه لا اله الا هو المحی الممیت القیوم الله الذی لا اله الا هو القاهر الظاهر البصر المتع
 المتعالی القدوس لا اله الا هو الحسنی ربیع له من فی السموات والارض وما بینهما سبحانه وتعالی
 عما یصفون قل ان الله هو الملک السلطان القادر العلام لا اله الا الله العلیا یسجد له من فی
 السموات والارض وما بینهما وانه هو العزیز المحبوب که نوزده اسم است که مدل علی الله است
 وکل اسماء واثمال در ظل او ذکر میشود و نوزده حرف نفی است که نوزده ابواب نار باشد در
 مقابل نوزده ابواب جنت هر کس مؤمن باشد بپان و تلاوت نماید این آیات اربعه را
 که مقام خلق در رزق و موت و حیات باشد و بحروف واحد که افنده ایشان بتمدد باین اسماء
 است مؤمن و از ابواب نار مستجیر باشد و مقبره و هر ذکر شیئی خیری که در بیان باشد
 راجع باسماء واثمال داند و هر ذکر دون خیری را راجع بصمت حرف نفی داند کویا تلاوت
 کل بیان نموده و آنچه خداوند در او نازل فرموده تصدیق نموده و این آیات اربعه راجع
 میکرد باین آیه شریفه الله انه لا اله الا هو له الملک و الملکوت ثم العز و الجبروت ثم الله
 و الالهوت ثم القوة و الیاتوت ثم السلطنة و الناسوت یحیی و مییت ثم مییت و یحیی و
 انه هو حی لا یموت و ملک لا یزول و عدل لا یجور و سلطان لا یجول و فرد لا یفوت عن
 قبضه من شیئی لا فی السموات و لا فی الارض و لا ما بینهما انه کان علی کل شیئی قدیرا و این آیه
 راجع میکرد باین آیه شریفه الله انه لا اله الا هو له الخلق و الامر یحیی و مییت ثم مییت و یحیی و
 و انه هو حی لا یموت فی قبضه ملکوت کل شیئی یخلق ما یشاء بامر الله کان علی کل شیئی قدیرا

و این ایه بسم الله الامنع الاقدس وکل حروف بسمه نقطه باء چنانچه در بدء کل از نقطه طالع شده
وکل بیان تفصیل نقطه و ظهور او در مرایا و مثل او مثل شمس است و مثل کل حروف مثل مرایا که از
او منعکس شده و در هیچ حرفی نیست اول الا او و نه آخر الا او و نه ظاهر الا او و نه باطن الا او
چنانچه هر کس در ظل ایمان بقران درآمده در قیونیت او دیده نمیشود الا شیخ ایه رسول الله
که بفضل او در ظل طلال او مستطیل گردیده وکل بیان ظهور نقطه است و نقطه مقام مشیت
ظهور الله است وکل راجع میگردد بمن بطحیره الله زیرا که او است که کل بیان و من فیه
راجع باو میگردد و نتهای خضوع و غایت خشوع و او است که در مرایای بیان دیده میشود مثلاً
اگر در بیان منظمه عدلی است او است عادل و اگر منظر فضلی است او است فاضل
و اگر منظر سلطنتی است او است سلطان و اگر منظر علمی است او است عالم و اگر منظر
قدرتی است او است قادر زیرا که در مرایا دیده نمیشود الا شمس اگر چه در مقام شجیت بوده
دهستند وکل حروف علیین بیان راجع میشود بمن بطحیره الله که باب اول حبت داسم
اعظم ظاهر بالوہیت باشد وکل دون حروف علیین راجع میشود باب اول درنا که در ظل
این اسم مستند در قناء است و اگر مدق نظری نظر نماید کل خیر را در کف من بطحیره الله
مشاهده وکل ظل افک را در مقابل مشاهده چنانچه امروز در نقطه بیان ظاهر و
قبل در نقطه فرقان ظاهر بوده و هیچ غری از برای بیان و نفوس مؤمنه بآن اعظم تراز
این نیست که در ایشان دیده نشود در حین ظهور من بطحیره الله الا او و الا ظهور قبل شبه
نیست که در ایشان ظاهر است و دیده نمیشود در ایشان الا او چنانچه امروز کسی در
نقطه فرقان شبه ندارد و حال آنکه نقطه بیان بعینه ظهور نقطه فرقان است بخواند
یل در کل مرایای قسره آنیه او است که ظاهر است ولی از علو ظهور است که محجب شده

و از علو نور است که محقق مانده چنانچه امروز کل مظاهر قرآنیه متقربند الی الله باو و غیر
 از رضای او اراده نموده چگونه که حکم نمایند و این است که من فی البیان رانجات
 نمیده الا مشاهده من نظیره الله در کنونیات خود نه مشاهده من ظهور زیرا که
 او ظاهر است و در صحنی که در مبدء عزت و مناعت و رفعت و قدرت و سلطنت مستقر است
 کل شئون فعل او هستند که در بیان متحرکند اسماء حسنی او ادلا و حجت او هستند و اسماء
 و دن آن که مستجبه در نار است نه ظاهر مظاهر نار او هستند که در آن صحن مشاهده نمایند که
 سلطان بیان مظهر اسم او است که بذكر او میکند آنچه میکند و همچنین مظهر عز و غناء و قدرت و
 اقتناع و کل شئون محموده چنانچه در نقطه بیان هم این امر ظاهر الان که در جبل است میبیند
 که در کل نیست الا ظهور او و کل باو میکنند آنچه میکنند چه مظاهر قرآنیه چه در نفس و لی چون
 محجب شده اند از محبوب خود این است که در نار حجاب مخلفه و از عرفان محبوب خود غیر متولد
 هستند اگر در امکان شئی مسترضی شود او است که مسترضی شده و اگر شئی متکبره شود
 او است که متکبره شده زیرا که در آن شئی دیده نمیشود الا شمس مشیت که باون شیت
 او شئی شده و هست یا میشود و الا اگر مرتفع شود عدم محبت است بلکه وجود کلمه عدم هم بقدر
 ذکر عدم که نفس فناء نیستی است متحقق نیست الا باو و الا این قسم ذکر نمی شد این است
 معنی قول رسول الله ص اللهم ارنی حقایق الاشیاء کما هی نه نیست که در حقیقت هر
 شئی نقطه بیان را مشاهده کنی بلکه ظهور او در رتبه طین طین میگردد و در رتبه ماء ماء و در
 رتبه هوا هوا و در رتبه نار نار نه این است که از او شئی منقوص گردد یا بر او امری نازل
 آید زیرا که اگر الی مالاخصایه مراتب در مقابل شمس واقع شود چه از نوع یا قوت باشد
 و چه از نوع الماس یا از نوع بلور یا از جابه یا آنچه مقصور است در او ذکر مراتب

منکسر میگردد از آن شمس بلا آنکه شئی بر او زائد شود یا از او ناقص گردد مثل آنکه ظهور و
 بعد از بعثت که بیت و سه سال طول کشید اگر اظهار نبوت نمی فرمودند باذن الله این
 همه خلق مهتدی نمی شد ولی از او چیزی منقوص نگشته و بر کینویت او مزید نشده
 اگر هم اظهار نبوت نفرموده بود بعد از اجل مقدار باقی مدتی خود واصل و لم یزل و
 لازال مشرق این است که کل از جود نقطه حقیقت منوجه بلا آنکه از بحر جود او قدر قطره
 منقوص گردد یا آنکه بر او مزید شود و همین قسم آثار مشرقه از آن اگر ببالانهایه با علی طوری که
 فوق آن متصور نیست نوشته شود و الی ما لا نهایه با و مهتدی شوند از ادشئی منقوص
 نگشته و بر او مزید نشده و اد همان قسم که بوده است کذا کت بحبل الله ضیاء الشمن مثلاً
 فی حد ذکر ما انه کان علی کل شیء قدیرا

الباب التاسع من الواحد الثالث

فی ان مافی البیان فی آیه البیان

ملخص این باب آنکه آنچه در بیان است در آیه است که نوزده اسم ذکر شده و در
 ظل آن هم نوزده حرف نفی ذکر شده و کل شیء که راجع به کل انسانی میگردد اگر
 مدل بر اثبات است که در اسماء و امثال حسنی ذکر شده اگر چه ذره طینی باشد و
 اگر مدل بر نفی است در عما یصنون ذکر شده فطوبی لمن یومن بمن یرشح ملک الایات
 عن بحر قدرته و یتکون بملک الامثال بطور شمس عظمته و تحقیق کل مایه کربه اسم نفی با
 لا یخضع لعز قدس رفعت ذلک نقطه البیان فی ذلک الظهور و شبهه الاولیه فی کل ظهور
 و نفس من لطیفه الله حین ما یظهر باذن ربّه فلو تقرّبین ان یا ادلی الابصار فانا کنا
 یقرّبین لم یطلع الا لنفسه و لا یعزب الا لنفسه مثل الشمس یطلع فی سماء الافئده من بقاء

من ذات مرات ساذجیه منکس من دون ان یغیر ذلک الفحص فی علو ذکره وسمو قدره
 الا لله الامر من قبل ومن بعد و ان یومئذ یرضی المؤمنون

الباب العاشر من الواحد الثالث

فی ان ما فی تلك الایة فی الایة الاولى سمع الله الی قول الله عز وجل قد یرا
 محض این باب انکه تفصیل این در باب قبل از این باب ذکر شده ولی بیانی که هر
 ذمی روحی تعقل کند این است ذکر ذمی روح شد که در مقام نبوت تعقل نماید نه
 در مقام افشده که مقام ظهور اسماء الله هست و از برای او حدی و حدودی و ظهوری
 و بطونی و علوی و دنیوی و طسوعی و غروبی نبوده نیست زیرا که هر شیئی محدود در مقام
 روح متعین بقیم حد یگردد و الا در مقام افشده لایری الا الله و اسمائه له انخلق و الا
 من قبل و من بعد انما کل له عابدون اگر نفسی امروز نظر کند در اول ظهور رسول الله که مقام
 تعین مشیت ان ظهور بوده در فرقان آنچه که باو مشیت هم رسانده چه از حق و چه
 از غیر حق از بحر ظهور مستظهر شده این است که کل باو قائم است و مراد از آیه اولی
 نفس او بوده در فرقان و مراد از اینکه کل اشیاء از باء بسم الله ظاهر میشود او بود
 و همچنین در بیان نظر کند که آنچه مومن بالله یا دون ان بهم رسد بطور نقطه بیان متحقق
 شده و مراد از آیه که کل در اداست اداست زیرا که اداست آیه بخون این آیه و اداست
 باء بسم الله در بخون که این باء بدل بر اداست همین قسم که الفاظ حروف نقطه متحقق
 میشود و بیشتر بهم میرساند الی ما لانهایه همین قسم ارواح کیونیات بآن مستون میگردد و متکثر
 و هرگاه ذکر اولوا الافئده شود مراد ادلاء بر کلمه لا اله الا الله بوده و است و هرگاه
 ذکر اولوا الارواح شود مراد ادلاء بر رسول الله صلی الله علیه و آله بوده و است و هرگاه ذکر

اولوالانفس شود مراد اوله برائمه بدی علیم السلام بوده دست و هرگاه ذکر اولوالا
 شود مراد اوله برابواب علیم السلام بوده دست زیرا که کل اسماء و صفات تکثرین
 واحد اول است نظر کن بحروف لفظی بیان که کل تکثر واحد اول است اگر چه الی یانها
 شود و در تکثر مظاہر کلیه بهر سبب که در ظهور اقوای از واحد اول باشد ولی بابت تحقق شده
 و کل راجع با و میگردد چنانچه از ادشتر نموده نه اینست که کل حروف بیان آن حرف شود
 بلکه هر حرفی در حد خود مستقلاً از اد است چنانچه هر نفسی در حد خود مستدل بر اد است نظر
 کن بعود مثل آنکه نظر میکنی در بدء اگر امر و نفسی در مشرق بدء شود بدء انیت الا انکه
 پیوسته لباس بیان را بر فواد و روح و نفس و جسد ذاتی خود و همین قسم اگر نفسی در مغرب
 عود نماید که بشود ظهور منظمیسه الله را عود نماید بسوی او بآنچه متقصد میشود قمص عرفان
 با در آنکه آیات بدیهه از اد بوده و راجع با و میشود اینست که کلشی در حد خود از نقطه مبدء
 بلا آنکه راجع بذات نقطه شود یا آنکه از اد طالع گردد بل کل را مرا یا فرض کن و نقطه را شمس
 سماء اگر مرآت سفید مقابل شود ایه افنده در اد منوجد میگردد و اگر زرد آیه ارواح و اگر
 سبز آیه انفس و اگر قرمز آیه اجساد و اگر دون این الوان بآنچه در اد است از قابلیت او
 حتی آنکه اگر نفوذ با آنکه نفس دون مومنه مقابل شود در مرآت دون الوان محبوبیه خودش
 بر میدارد و از این جهت است قول فاء انما ربکم الاعلی در مقابل قول میم عن الله عزوجل
 اینست که مشتبه میگردد در نزد هر ظهوری حتی صرف از دون او الا نزد اولوالابصار
 که ایشان حقایق اشیاء را کجایی مشاهده نمایند و همیشه ناظر شمس حقیقت هستند و ظهور او
 وحدودات مرا یا ایشان را محجب از ظاہر در آنها ننمایند اولئک هم المتقون حقانی
 کتاب الله من قبل و من بعد و اولئک هم المتهدون چنانچه اگر کسی در این ظهور ناظر بود

مشاهده این نوع تعکس را مینمود در حرف ثانی نفی چنانچه او از شمس غیب ذاکر بود و
 حال آنکه در مقام شهادت آمد ان شمس غیب و کرد بر او آنچه کرد که قلم حیا میلند از ذلالت
 فلتعتبرن ان یا اولی الالباب کلکم اجمعون ولتقن ان یا ادلی الشمس المنک کلکم اجمعون
 الباب الحادی والعشر من الواحد الثالث

ان ما فی تلك الآیه فی البسمه بسم الله الامنع الاقدس
 ملخص این باب آنکه کل حروف لفظیه بنقطه مشکون میگردد و ارواح ان بنقطه حقیقت
 واداست در فرقان محمد رسول الله صلی الله علیه و اله و در بیان ذات حروف البع ۳ و در
 ظهور من طهره الله آن حقیقت الهیه و کینونیت ربانیه و کافوریه جوهریه و ساذجیه مجرد
 الی انهاهی شمس الحقیقه بضیائها الی انهاهی آیاتها و ان مادونها ظلال فی المرایا و ذکر
 ان در ابواب قبل شده و در آنکه خود خواهد شد و الله ولی المتقین

الباب الثانی والعشر من الواحد الثالث
 ان مثل النقطه کمثل الشمس و مثل سائر الحروف کمثل المرایا فی تلقائها و ان کل ما فی البسمه
 فی النقطه و من یفل الله الله ربی و لا اشترک بربی احداً فقد ذکر الله بما قد قدر فی النقطه
 ملخص این باب آنکه غرض از ذکر نقطه کینونیت مشیت اولیه است اگر در مقام بسم الله
 الامنع الاقدس عز الله الامنع الاقدس ذکر شود انوقت ذکر کینونیت مشیت بعین می شود
 زیرا که اگر با منفصل شود اول ظهور او حرف عین میگردد چنانچه در فرق بکلشی و علی کلشی
 ظاهر است و اینست سر کلام امیر المومنین ۴ اما النقطه تحت الباء در مقام ذکر تطابق
 حروفی و عددی نه کینونیتی و ذکر ذاتی او و بهیچدر که در ظهور نقطه حقیقت که در قرآن با
 رسول الله ص ظاهر بود مثل او شمس گرفته شود و مهتدین با او شمس ظاهره در مرایا شمره

این باب اخذ شده در علم نه در عمل که مقام عمل آن اینست که امروز که ظهور همان نقطه در بیان است بر نفسی که مؤمن با دوات در خود نبیند آنچه با دوات است الا مثل شبحی که در مراتب می بیند نزد شمس سما که مثل او اگر گوید الله اکبر نفسی یا الله آنچه مؤمن بقرآن است این کلمه را بگوید نزد الله اکبری که نقطه فرقان در اخرا می خود میگوید معاینه شمس سما است بالنسبه شبح او در مریا و این ثمره در این کور که ظاهر نشد اگر در نزد بعضی نفوس هم بوده علم بود نه عمل مثل با علی علو ما یقر به البعد زدم که ما تیفرع تیفرع بر او شود بلکه در ظهور من بطریق الله مؤمنین بیان باین باب که جوهر کل علم و عمل است عمل کنند و از برای خود شئیستی نبینند الا با و چنانچه شئیست کینونیت افنده و ارواح و انفس و اجساد ذاتی ایشان بطور نقطه بیان متحقق شده که او این آیات را در انفس خلق از خود قرار داده که باین متوجه شوند با و کل علم و ایمان اینست اگر کسی ناظر شود و از ثمره وجود خود نتیجه گیرد و در نزد ظهور بر شئیست مبت محض باشد چنانچه در ظهور قبل او کل هستند چنانچه این نفوسیکه امروز مؤمن هستند بر رسول خدا در نزد او خود را مذکور نمایند و بایمان با و خود را مغرور و مفتخر و در رضای حق ثابت ولی محتجب از آنکه ظهور نقطه بیان بعینه ظهور اخرا می او است بخوا شرف و اگر نزد کسی این علم و عمل با و باشد در هیچ ظهوری محتجب نماند و در هر ظهور فانی بقاء مجتوب خودشته و آنچه آثار آن ظهور است اخذ نماید فیا طوبی لمن قد علمه الله ذلک العلم و بقیة ذلک العمل اگر این علم در میان مردم بوفضل امیر المؤمنین را مثل فضل رسول الله ص دانسته اگر چه در شمس فضل او دیده نمیشود الا ان شمس حقیقت چنانچه قول قائل این قول که قصد بحر شیت را نموده نه بحر ذات ازل را مدل است بر این ذکر البحر بحر علی ما کان فی القدم ان الاحداث امواج و اشکال و این بعینه اشباح مرابای مستدل بر شمس است

زیرا که در صقع امکان که مقام مرایا باشد غیر این ممکن نیست و اول مرآتیکه تعکس از شمس حقیقت
 برداشته در کل عوالم امیر المؤمنین علیه السلام بوده در هر ظهوری بامی الی ان منتهی الی
 ذلک الظهور فانه مرات الظهور فطوبی لمن قد استظل فی ظلّه فان اولئک هم اصحاب
 القدر و ادلاء اسم القدر و اصحاب یوم البدر قد ارتقوا الی افق لایسقیم احد من العالمین
 الا من شاء الله انه اذا حکم شیء فاذا یخلق ما یشاء و اعلى ما شاء انه علی کل شیء قدیر ثمره این علم اینکه
 در ظهور منظمی که الله اگر کل ماعلی الارض شهادت بر امری دهند و او شهادت دیدن
 آنکه آنها شهادت داده شهادت او مثل شمس است و شهادت آنها مثل شمس است که
 تقابل واقع شده و الا مطابق با شهادت او میگردد و قسم بذات اقدس الهی که یکبار از کلام
 بهتر است از کلام کل ماعلی الارض بلکه استغفار میکنم از این ذکر افعّل التفضیل کجا میتواند
 آثار شمس در مرایا مثل آثار شمس در سماء گردد و ذلک فی حد الاشیء و ذلک فی حد شیئی
 اشیء بآنکه عزوجل و اگر کسی ثواب یک لا اله الا الله از او اخذ نماید بهتر است از
 ثواب آنچه که توحید کرده اند کثیری خدا را بلکه توبه میکنم از این ذکر افضلیت بلکه مثل همان است
 که زودم بلکه آنچه او شهادت میدهد شهادت خداوند است بر آن شیئی و آنچه تکلم با و
 نماید تکلم خداوند است در حق آن شیئی اگر در زمان ظهور او سلطانی باشد و ذکر
 سلطنت خود نماید معاینه مثل او مثل مرقی است که بگوید در مقابل شمس که در من ضیاء
 و همچنین اگر عالمی اظهار علم خود کند نزد او معاینه همین قسم است و اگر غنی اظهار غنای خود کند
 نزد او معاینه همین قسم است و اگر قدری اظهار قدرت خود کند نزد او معاینه همین قسم است
 و اگر عزیزی اظهار عزت خود کند نزد او معاینه همین قسم است بلکه انبای جنس او که در
 خدا هستند از او میخندند چگونه و شمس حقیقت چنانچه مثل او سلطان در فوق ارض

لایحی است چه در ظهور بیان و چه در ظهورات قبل از بیان که کل نقطه مشیت فتی میگردد
 در هر ظهور که میخواهد باشد همچنین اولو العلم و همچنین اولو الفنا و همچنین اولو القدره و همچنین
 اولو الغرة و مثل این ملاحظه کن و یقین کن و عمل کن در کل اسماء و صفات بل در هر شیئی که
 مایذکر به اسم شیئی است و اظهار وجود ممکن نزد او که از بی وجودیت و بین حد اشخاصی را
 که خواستند تصدیق رسول الله ص کنند بتصدیق رهبانهای کتاب الف و همچنین در بیان
 نظر کن که خواستند تصدیق نقطه بیان نمایند بتصدیق اشخاصیکه در حجاب هزار و دویست و
 هشتاد سال بدرجات مالا نهایی متمدی بطور اول او در قرآن شده این در حین اقبال است
 و چگونه ظلم در ذکر غیر اقبال بکرد که میخواهند بایمان من فی النار ایمان بجهنم حبت و نازد
 و تصدیق ایشان تصدیق قول الله نمایند و به شهادت آنها شهادت بر حقیقت محقق حق که
 شهادت او عین شهادت الله بر کلشی هست دهند بکسی که کل بایمان با او مومند و بدن
 ایمان با او حکم دون ایمان میشود اگر کسی حکم غیر اسم مومن که از اسماء اوست جاری کند
 چه حد است او را حیف ذکرها است که در حق او شود زیرا که حکم طهارت در اینها میشود
 و در او بقوای خود ایشان نمیشود فوالذی فلق الحجه و برئ النمه و تفرد بالغرة و تقدس
 بالعظمة و توحده بالکبرياء و المنه هیچ ناری اشد از احتجاب ایشان از محبوبی که شب و روز
 توجه با او میکنند نیست و هیچ جنتی از نظر ربش حقیقت و ماسوی را اشباح در مرایا دیدن و دل
 نمودن نیست اگر بر آن نفسی که فتوی علی الله داده کشف شود آنچه کرده شدت عذاب
 احتجاب را در خودش احصا میکند و لابد از برای او خواهد شد اگر چه در لیل الیل باشد و علم
 باین والله یحیی من یشاء الی صراط حق یقین و لایحی الله ان یدکر من لم یومن بآیه
 و آیاته و الله یحب المتقین

الباب ثالث والعشرون الواحد الثالث

فی ان لا يجوز السؤال عن لطيفه الله الا في الكتاب وان عمل بذلك من دان
 بالبيان فخير له من يقدر على ذلك بعضهم بالنسبة الى بعضهم والله على كل شي شهيد
 لمخص اين باب انكه سوال عن لطيفه الله جائز نیست الا از آنچه لایق باوست
 زیرا که مقام او مقام صرف ظهور است حتی نفس ظهور در نفس ظهور در ظل او ظاهر و اگر در امکان
 فعلی است از شیخ جواد است و اگر شیئی هست بشیئت او است و اگر کسی میخواهد علم او را
 ببیند نظر کند بعلمای بیان که بعلم بکتاب او از ظهور قبل او عالمند و اگر میخواهد قدرت او را
 مشاهده کند نظر کند بادی القدره در بیان که از ظهور قدرت قبل او مقتدر شده همچنین اولی
 العزة از ظهور عزت او است و همچنین اولو العظمة از ظهور عظمت او است و همچنین اولو القوة
 از ظهور قوت او است و بیان از اول تا آخر کمین جمیع صفات او است و خزانة نار و نور او
 و ارواح ان در روی ارض ادلاء مدله بر کلمات او هستند از ظهور قبل او که کل از برای ظهور
 بعد او خلق شده مثلاً اسم جواد او در بیان از برای اسم جواد در ظهور او خلق شده چنانچه اسم
 و باب در قرآن از برای اسم و باب در بیان خلق شده و همچنین در کل اسماء و امثال حق
 حق و دون حق در دادن حق و اگر کسی عارف شود بادیست میگردد نزد شیئت او و هیچ تنبی
 از برای او از نفس خود او عظم تر نبوده و نیست در نزد کل زیرا که کل آیات و کلمات از حجب
 او مشرق میگردد و از طمطمایم افضل او مستفیض میشود و از مقام عزاد مستیز میگردد و اگر کسی خواهد
 سوال کند جائز نیست الا در کتاب تا آنکه خط جواب را کماهی درک کند و ایتی باشد از
 محبوب او در نزد او چنانچه در بیان هم کسی این صفت محموده را متصف شود محبوب است
 نزد او در بطون او و ظهور او ولی از آن چیز نماند در شان او نیست سوال نکرده مثلاً اگر

از کسی که یا قوت میفروشد سؤال شود از بهاء گاه چند مرتبه بگوید و مردود است همین
قسم است اعلیٰ علو خلق نزد او الا ما یصف به نفس یوم ظهوره گویا می بینم که کسی در کتاب خود
از او سؤال میکند از آنچه در بیان نازل شده بحدود مؤلفه نزد خود و او در جواب نازل میفرماید
من عند الله نه از قول نفس خود اننی انا الله لا اله الا انا قد خلقت کل شیء و ارسلت الرسل من
قبل و نزلت علیهم الکتاب الا تعبدوا الا الله ربی و ربکم فان ذلک لهو الحق البقین سواء
علی ان تؤمنون بی فانکم انتم لانفسکم تمهدون و ان لم تؤمنوا بی و لا بما نزل الله علی فاذا انفسکم
تحتجبون و اننی انا لکنتم غنیاً عنکم من قبل و لا کون غنیاً عنکم من بعد فلتصبرن انفسکم ان یا
خلق الله ثم بآیاتی تؤمنون فان من لم یؤمن بی و لا بما نزل الله علی مثله عند الله کمثل من لم یؤمن
بذات حروف السبع و البیان و کان مؤمناً من قبل محمد رسول الله ص و الفرقان کیف انتم یومئذ
لا ترضین ان تبین انفسکم الیهیم کذلک انتم ان تعلمون سده خلون فی دین الله و لا ترضین ان
تصبرن فی البیان بعد ما قد نزل الله علی الایات من عنده انه علی کل شیء قدیر و اننی لما نقط البیان
من قبل قد اظهر فی الله مثل ما قد اظهر فی من قبل لاجزین من قد دان بی ثم بالبیان من قبل فلتصبرن
فی امر الله ثم ایاه تقون و لا ترون فی الا الله ربی و ربکم رب السموات و رب الارض رب
کل شیء رب ما یری و لا یری رب العالمین فان مثل ما عنکم کمثل ما یدل المرات علی شمس السماء
کذلک ما انتم تستلون فی کتبکم عند ما نزلنا علیه من قبل فی البیان ثم حیث ان یا عباد الله
فانقون مختصر نموده سوالات خود را از محبوب خود الادعوا توحید و سمو تقدیس و ارتفاع
تبیح و امتناع تجیر علماً و قولاً و عملاً و ظاهراً و باطناً که او دوست میدارد افتد فی که دلالت
نکند الا علی الله و برحب اد و ادراج و نفوس و اجساد که دلالت نکند الا بر حروف حی او
که همانست حروف حی بیان و همان بوده بعینه حروف حی فرمان و همان بوده بعینه کتاب

الف و تا و زاء الی ان ختمی الی کتاب آدم اذ من ظهور آدم الی اول ظهور نقطه البیان
از عمر این عالم گذشته و دوازده هزار و دویست و ده سال و قبل از این شکلی نیست که از برای خدا
عوالم و اودام مالا نهایی بوده و غیر از خداوند کسی محصی آنها نبوده و نیست و در هیچ عالمی منظر
مشیت نبوده الا نقطه بیان ذات حرف السبع و نه حرف حی آن الا حرف حی بیان و نه
اسماء او الا اسماء بیان و نه امثال او الا امثال بیان و او است که معروف است نزد کلشی
یعنی و کتابیکه منسوب الی الله بنمایند ولی کل از عرفان او محجب و از کتاب او بی خبر الا
مومنین بپایان و همین قسم شاید که کن ظهور من نظیره الله را که او است بعینه مشیت اولیه در کل
عوالم و کتاب او است کتاب مشیت اولیه در کل عوالم و او نبوده و نیست الا مدل علی الله
و کتاب او نبوده و نیست الا مطلق عن الله و اسماء او نبوده و نیست الا متجلی از اسم الله عزوجل
و امثال او نبوده و نیست الا مستقر در ظل الله جل و عزله الخلق و الامر من قبل من بعد لا اله الا
هو اما کل له مخلصون و بعینه نقطه بیان همان آدم بدیع فطرت اول بوده و بعینه خاتمی که در
او است همان خاتم بوده که از آن روز تا امروز خداوند حفظ فرموده و بعینه آیه که مکتوب بر او
همان آیه بوده که مکتوب بر او بوده این ذکر نظر بضعف مردم است و الا آن آدم در مقام
این آدم میکرد مثلاً جوانی که دوازده سال تمام از عمر او گذشته نمیکوید که من آن نطفه هستم که از فلان
سماء نازل و در فلان ارض مستقر شده که اگر بگوید تزل نموده و نزد او لوالعلم حکم بجا نیست عقل
او نمیشود اینست که نقطه بیان نمیکوید امروز منم مظاہر مشیت از آدم تا امروز که مثل این قول
میشود و از اینجهت است که رسول خدا ص نفرموده که من عیسی هستم زیرا که آن وقتی است که عیسی از
حد خود ترقی نموده و بان حد رسیده و همچنین من نظیره الله در حد زمانیکه محبوب چهارده ساله
میشود لایق نیست که بگوید من همان دوازده ساله بودم که اگر بگوید نظر بضعف مردم نموده زیرا که

شئی رو بگواست نه دنو اگر چه ان جوان چهارده ساله در حین نقطه آدم بوده و کم کم ترقی نمود
 تا آنکه امروز دوازده ساله گشته و از این دوازده سالگی کم کم ترقی نماید تا آنکه بچهارده میرسد اگر
 امروز یکی از مؤمنین بقرآن برخود میسندد که بگوید من یکی هستم از مؤمنین با نجیل نقطه حقیقت هم
 برخود میسندد و کذک در بیان و بیان هم بالنسبه بمن نظیره الله چنین است الی مالا نهایت
 بمالا نهایت ظهور الله ظاهر در هر ظهوری کیفی باشد ولی ظهور بعد بلوغ ظهور قبل است این است
 که در حین بلوغ حد بلوغ اشرف تر از اینست که حد تحت خود را بخود نسبت دهد زیرا که حد
 بلوغ آنرا دارد با آنچه در حد خود دارد چنانچه غنیم دارد نه صد ظاهر اولی ظاهر غنیم را ندارد و
 همچنین در اعداد کونییه مشاهده نموده در اول هر ظهوری باشد عزوجل داخل آن ظهور شده که ظهور
 قبل را داری با آنچه در آن داری والا محتجب مانده از عطای جدید خداوند و در اول فانی میگردد
 چنانچه الآن مشیت که از آدم تا نقطه بیان ظاهر شده اعراض منسوبه قبل خود را داشت منسوبه
 باز در حد خود دارد ولی آنها ندارند آنچه در این ظهور او دارد اگر چه عرش نفس او و اعراض^{اولی}
 بر او و نفسی که صادق در ایمان بوده بل هر شئی که در علین آن کور بوده لابد در ظهور بعد آمده
 داخل در جنت شده که امروز کل داخل بیان شده و میشود بفضل الله جل اجلاله و عزاء از این^{است}
 که محتجب مانده و حکم جنت بر آنها نشده و حکم نارد حق آنها صادق شده زیرا که جنت در بر ما
 کمال آنزمان است و امروز کمال در بیان است نه در دون آن و در ظهور من نظیره الله در
 کتاب او و الی مالا نهایت همین قسم ترقی نماید و هر ظهور بعدی ظهور قبل را دارد با آنچه خود دارد و
 در نزد هیچ ظهور مشیتی نیست الا آنکه مهت ادا نیست که کل را راجع با ظهور نماید که از نارنجات^{است}
 و داخل در جنت کند در هر ظهور بقدریکه اسباب فراهم آمده جاری شده و الا مانده تا بسند شجاعان
 بیان و طرازان اوجه میکنند کل را بهمت خود داخل در جنت نمایند یا آنکه بقدریکه اسباب بر

ایدی ایشان جاری شده جریان امر الله را میدهند قسم بذات مقدس الهی عزوجل که اگر
اولوا الحکم و علم زمان من نظیره الله در ایمان باو متفق گردند راضی نیست که احدی از اهل پائین
بر روی ارض باقی گذارد چگونه غیر او را بهمت و رزیده و نصرت حق مطلق نموده تا آنکه هیچ
چیزی نماز الا انکه داخل در جنت شود اینست فضل اعظم و فوز اکبر در هر ظهوری که کل ماعلی الارض
در ظل آن ظهور بدین بدن ادشوند آنوقت نفس مشیت راضی میگردد و الا لم یزل سائل از فضل
خدا است تا دقتیکه شود و مفری نیست که خواهد شد زیرا که خداوند مقتدر بر هر شئی بوده و
هست و در هر کور بهر قسم مصلحت کل خلق است اسباب را جاری خواهد فرمود و آخر کل ماعلی
الارض را قطع از رضوان اعظم خواهد فرمود آنکه کان علاما مقتدر را قدید را

الباب الرابع والعشرون الواحد الثالث

فی حکم حفظ البسیان باعزما یملکن عند کل نفس

مخص این باب آنکه آنچه از شجره حقیقت در میان مردم میباید کلمات او است و ارواح متعلقه
بآنها و هر قدر که در حفظ کلمات و اعزاز او و ارتفاع و امتناع او کل عروج نمایند در ارواح آنها ظاهر
میشود و جایز نیست الواح خفیه الا انکه مجله شود و بنحوا هو الا عز عند کل نفس حفظ شود تا آنکه مثل
قرآن نکرده که در هر گوشه مسجدی الواح متفرقه او بغیر معنی باشد و هیچ نفسی قدر خردلی در بیان
صرف نمیکند الا انکه خداوند ضامن شده که دو هزار ضعف آن باو عطا فرماید و اگر بادرسد بذر
و آخر از او منقطع نخواهد گشت در این عالم نه عالم بعد از موت طوبی از برای کسیکه کلمات الله را
با علی مایملکن عند نفسه معزز و مطرز داشته که عزت ارواح آن و طراز آنها در انیت نه انیت
که بیان هزار مثال ذهبی تمام کند ولی نفس موتی که روح بیان در او است از برای کمال
او مضطر باشد بل کل فی حده حیث لا یخفی علی اهل و بیج بنده نیست که کل بیان را مالک شود

الا انکه مضاعف شود و حسنات او و روزی بمالاعد از ملائکه مالک کلینی بر او صلوات میفرستند
و طلب رحمت و مغفرت از برای او میکنند و هر قدر سعی در علوصنع آن و خفت وزن آن و عظم
خطا آن طراز الواح او گردد و نزد خداوند محبوب تر است از دون او و لایق نیست که در حواشی آن
نوشته شود مثل آنچه داب طلاب است که کتاب را از بهاء خود بیرون میبرد و محل قول در این باب
انکه هر کس در صقع خود لایق است که بیان او پس کشیده شی باشد اگر چه فوق او بمالانهایه و دون آن
بمالانهایه باشد و اذن داده نشده بغير خط حسن نوشتن او را و رضای او در تلاوت او است یا نظر
او یا تکرار او که کل غنتی بجل با آنچه خداوند در او نازل فرموده شود زیرا که هیچ کلمه نزد هیچ نفسی نیست که
مدد روح آن بتلاوت او است و هر کس نظر در بهاء کل آن نماید و صلوات فرستد باین قول اللهم
علی البیان و من آمن به فی کل شان بالعزة و الجلال و عذب اللهم من لم یؤمن به بالسطة و العدل
ادای حقوق کلمات آنرا نموده ذلک من فضل الله علی عباده انه کان فضلاً غنیاً و کل بهاء بیان من
نظیره الله است کل رحمت از برای کسیکه ایمان باو آورد و کل نعمت از برای کسیکه ایمان باو نیاورد
الباب الخامس والعشرون الواحد الثلاث

من امن بمن نظیره الله فکانما امن بالله و ما امر الله به فی کل العوالم و من لم یؤمن به و ان آمن بالله و ما امر
من قبل فکانه ما آمن و یدخل فی النار ملخص این باب انکه ظهور الله در هر ظهور که مراد از مشیت اولیه
باشد بهاء الله بوده و هست که کلینی نزد بهاء اولایشی بوده و هستند هر نفسیکه ایمان بظهور بعد او آورد
گو یا ایمان آورده بظهورات او کلاً از قبل و بعد در آن ظهور نه ظهور بعد زیرا که ظهور بعد در ان ظهور همان
ظهور است نفس چهارده ساله قبل انکه بنوزده نرسیده نوزده او در همان چهارده هست اینست که هر
کس بمن نظیره الله ایمان آورد و ایمان با آنچه او امر فرموده آورد ایمان آورده است بخداوند
از اولی که از برای او اول نیست و در ظل رضای خداوند بیرون آمده بکل رضای او

در هر ظهوری و هر کس ایمان با دنیا ورد اگر چه در کل عوالم و ایمان و رضای خداوند بود
کل هبء فتورا میگردد کانه ما امن بالله طرفه عین چنانچه همین قسم در نقطه بیان ظاهر است
نزد اولوالافئده و در فرقان اظهر است نزد کل هر کس ایمان بمحمد رسول الله ص آورده چنین
ایمان آورده بخداوند و او امرار در کل عوالم و هر کس ایمان با دنیا آورده ایمان بخداوند نیآورده
و او امرار در هیچ عوالم این است که حکم دون ایمان بر من علی الارض شده دون مومنین بقرآن
در آن زمان و یقین الله ان یا اولی العلم کلهم اجمعون چه با نفسی در ظهوری مومن و در ظهور
دیگر دینار و چه با نفسی که در ظهور قبل دینار و در ظهور بعد در حجت و از برای ظهور الله نه اول
بوده و نه آخر که بتوان ذکر نمود اگر کسی در هزار هزار ظهور مومن نباشد و در ان ظهور بعد از هزار هزار
مومن شود کل این عوالم او مبدل بایمان میگردد و اگر نفوذ بالله بر عکس بر عکس زیرا که در نزد هر
ظهور آنچه رضاء الله هست در نزد او است چه قبلاً و چه بعداً مثلاً در حین ظهور رسول الله ص
آنچه رضاء الله بوده الی اول ظهور قائم علیه السلام کلاً در رضای او بوده در رضای ظهور آن
در آن روز همان رضای رسول الله ص بوده چنانچه رضای من بطحیسه الله امر در همین بیان
الی حین ظهور او آنوقت مجد و میشود در رضای او بطهور او لم یزل و لایزال این شان مثبت بود
عند الله و خواهد بود و هیچ ظهوری نمیشود الا آنکه از مومنین بان ظهور از برای ایمان بطهور بعد
عقد گرفته میشود که اگر دفا کنند احدی در نار نمی ماند چنانچه اگر حرف کتاب الف دفا
بهم عیسی ۴ نموده احدی در نار نمانده بود عند ظهور رسول الله ص و همچنین در فرقان اگر
کل در نزد ظهور ظهور الله مستشرق بضمیاء اشتراقات گذشته حکم دون ایمان بر احدی از
اهل فرقان نشده و احدی از آنها در نار نمانده و همچنین اگر کل مومنین بیان مومن شوند
بمن بطحیسه الله احدی در نار نخواهد ماند و حکم دون ایمان بر احدی نخواهد شد ولی مراقب ظهور

بوده که قدر لمحه فاصله نشود ما بین ظهور و ایمان کل من آمن بالبیان که بقدر طول الی المتعاش هم نیت
 نیست که بماند اگر احتیاط دامن گیر ایشان شود که آن احتیاط دزمار بوده و هست اگر چه
 امید از فضل خداوند عطف و رؤف این است که در صحن ظهور با و امر عالیه خود در الواح خود کل
 عباد خود را ازرقد بیدار نماید و نگذارد الی امر محکم بیان که تا غیاث یا مستغاث شده دزمار بماند
 چه کسی عالم بطور نیست غیر الله هر وقت شود باید کل تصدیق بنقطه حقیقت نمایند و شکر الهی بجا
 آرند اگر چه امید از فضل او است که تا مستغاث نرسد و از قبل کلمه الله مرتفع گردد و انما الیل
 آیات و الوجود علی نفسه اذ الی غیر عرف به و هو لا یعرف بدون سبحان الله عما یصفون
 الباب السادس والعشرون الواحد الثالث

لا یجوز العمل الا بالاثار النقطه

ملخص این باب آنکه جائز نیست عمل الا بالاثار نقطه بیان زیرا که در این ظهور از برای حروف حی آثار
 ایشان از شمس حقیقت ظاهر میگردد زیرا که آیات مخصوص نقطه است و مناجات مخصوص رسول الله
 و تفاسیر مخصوص ائمه هدی و صور علمیه مخصوص بابواب ولی کل از این بحر مشرق میگردد تا آنکه
 کل این آثار را در حقیقت اولیه بنحو اشرف مشاهده کنند و هیچ عجزی از برای ایشان غیر از سبق یابان
 که اعزاز کلشنی هست عند الله و عند اولی العلم نبوده و نیت و کل فضل در ظل همین مستظل است
 و از صحن غروب الی طلوع من بطین سره الله آثار فرضیه مرتفع و حروف حی و کل من آمن بالله
 و بالبیان در ظل آنها مستظل الا آنکه کسی طیران نماید در عرفان حکمی از احکام الله چه اصولا و چه فروعاً
 و اثری از خود ظاهر نماید اگر از حد و بیان تجاوز ننماید در ظل او محشور و الا لایق ذکر نمیگردد
 عند الله و عند اولی العلم بلکه در این کور اکثر ناظر بخواهر مسائل و تحف در اقوال و دلائل و تلذذ
 یا نچه نازل شده از نقطه شمس حقیقت زیرا که آثار او معاینه مثل ضیاء شمس است بالنسبه بانوار کواکب

هل يقدر ان يقترن احد مبنيها سبحانه الله عن ذلك تسبيحا عظيما وتعالى الله عن ذلك علواً
 كبيراً ولى سعى نمايند در علم حروف واقترانات اعداد اسماء الله واقترانات كلمات مشابهه
 واقترانات اثار مشابهه در محل خود كه اذن داده شده كه نظم بيان را هر كس بهر نحوى كه شيرين تر
 ميتواند دهد دهد اگر چه بر هزار نوع ظاهر شود ولى كل راجع بنفس بيان ميكردد زيرا كه براى حرفى
 زائد نميكردد و از او حرفى ناقص نميكردد الا انكه نظم حفظ واقتران بعضى با بعضى بمناسبات اين نحوه
 با آن نحوه تفاوت بهم ميرساند گويامشابهه ميشود كه بهنج نظمى در او داده نميشود از بعد الا انكه اهل
 و انظم از نظم اول ميكردد طوبى لمن نظر الى نظم بهاء الله ويكره ربه فانه ينظر ولا مرد له من عند الله
 فى البيان الى ان يرفع الله ما يشاء وينزل ما يريد انه قوى قدير و بهترين نظم ها نظمى است
 كه بر صدد و ظاهر ميشود مثلاً اگر ده دعائى صديقي هست پهلوى هم ذكر شود و همچنين خط انهار هم
 نگردد آيات در علو خود و مناجات در سمو خود و تفاسير در مقعد غر خود و كلمات در افق
 قدس خود و كلمات فارسى در امتناع ارتفاع خود چنانچه بر ناظر لطيف لوازم اقترانات مخفى
 بنوده و نيت ذلك من فضل الله على علماء البيان حيث يشتغلون بامر الى ان يفرج الله
 عنهم نظور ما هم به بالليل والنهار الى الله ربهم متوجهون و اگر ظاهر شود و نشانساند كسى النفس
 خود بيانى كه او مرتب فرمايد مثل شمس است در بين كواكب و اين وقتى است كه كل را در حجاب
 بيند چنانچه نقطه بيان است تفسير بر قرآن نوشت و تفسير پنج آيات الى آخر و يك تفسير بر
 بقره پنج شون علميه كه يك حرف از تفاسير او معادل نميشود با آنچه كل مفسرين از اول نزول قرآن
 تا ارتفاع او تفسير نموده و من يقترن ضياء الشمس بنور الكواكب فما له من عين يليق ان يذكر
 عند الله افلا تنظرون

لا يجوز كتابة اثار النقطه

الباب السابع والعشرون الواحد الثالث

کلماتاً الاحسن النظم وان یکن عند احد حرفاً من دون خط احسن فی ضبط عمله ولم یکن من المؤمنین
 مختص این باب آنکه کل آثار نقطه مسمی بیان است ولی این اسم بحقیقت اولیه مختص آیات است
 وبعد در مقام مناجات بحقیقت ثانویه ذکر میشود وبعد در مقام تفاسیر بحقیقت ثالثیه وبعد در
 مقام صور علمیه بحقیقت رابعیه وبعد در مقام کلمات فارسیه بحقیقت خامسیه اطلاق میشود
 ولی این اسم مختص آیات است نه غیر او باستحقاق چنانچه اذن داده شده بر آنکه تسمیه بعد بیان
 در نفوس گذارده شود زیرا که از ماده بیان اسم الله مشتق میگردد و اول من قد سمی نفسه به الله
 جل جلاله حیث قد نزل فیہ انشی انما الله لا اله الا انا الواحد البیان وکل تریان در اسم او ظاهر
 زیرا که عدد البیان با واحد صورت جامع عدد لله میگردد تا آنکه مراتبی باشد از برای نقطه بیان
 که آن مراتب لله بوده و از برای من طیفه الله که او است مراتب لله و آنچه که در بیان
 است که لله باشد از برای لله بوده و هست و در حین صورت جامع او است و در حین
 ذکر هر حرفی از حروف واحد بعد باب تمامیت عدد این کلمه علیه میگردد زیرا که ایشانند که لله
 بوده و هستند ولی کل راجع باب اول میگردد چنانچه در نقطه بیان ظاهر از مافی المرایا
 لمن یعدل شمس السماء وامن الله رب السموات ورب الارض رب کل شیء رب یاری
 و مالایری رب العالمین و ان الکلم لا اله الا هو الرحمن المتعالی المنیع و اذن داده نشد
 که احدی حرفی از حروف بیان را بنویسد الا باحسن خط و احسن از برای هر نفسی در حد او است
 نه در حد فوق او و نه در حد دون آن و این از برای این است که روح متعلق بآن حرف
 که در بیان است با علی مایمکن فی الامکان فی حده مرتفع گردد که در مؤننین بیان دیده نشود
 شیئی الا آنکه آن شیئی در حد خود بحال رسیده باشد چنانچه امروز حروف الفیه چگونه میزنند
 طرزیت از سایر ملل همین قسم من فی البیان گردد که اگر احدی از بیان در شرق ارض باشد

بنفسه از حسن او و حسن آنچه در نزد او است در خود محبوب گردد که این اعظم سبب است از برای
 جذب کل ادیان بدین واقع خداوند رحمن ولی کل در صورتی است که مقتدر باشد نه اینکه بنفس خود
 صعبیت وارد آورد و در شئی زیرا که خداوند دوست نداشته که نظر فرماید بنفس مؤمنی در حزن
 بل کل علی قدر ما استطاعوا لیکفون گویا الآن در این جبل مشاهد میشود که بیا نهامی مطرز نزد اهل بیان
 هست و بتلاوت آن متلذذ میگردند و بآنها مستعد شده اند که بیا نهامی خود در نزد
 من لطیفه الله و افند گردند که و خود علی الله بوده و هست و اظهار وجود خود را در نزد
 او محجب نموده که از حیاء بعید بوده و هست فَلْتَقَنَّ الله ان یا اولی البیان کلکم اجمعون
 الباب الثامن والعشرون من الوحد الثالث

من اراد ان یفسر شیاً من آثار النقطه او فی شئی فی رضاء الله من کتاب لایحوز ان یائی نسخه الی
 احد الا ان یتنسخ لنفسه علی احسن خط یخطه او یخطه دونه فاذا یحل عطائه و الا لایحوز
 ملخص این باب آنکه خداوند دوست میدارد در بیان که آنچه واقع میشود از هر شئی از حد نطفه
 آن شئی الی مابقی الیه فی حد الکمال برفته های علو حسن صورت و سیرت گردد تا آنکه بر هیچ
 نفسی بقدر ذره کمره وارد نیاید و ما لایحب را متحمل نگردد از آن جمله است که حکم شده هر کس
 تفسیری بر کلمات بیان مینویسد یا از خود کتابی در علمي انشا میکند اگر خود میتواند با حسن خط نسخه اصل
 برداشته و الا داده بکسی که نوشته و بعد نزد خود حفظ نموده آنوقت نسخه بدیگری داده
 شود که آثار هر نفسی در نزد خود آن نفس باشد و بعد بدیگری برسد که اگر دون این شود مبط
 عمل او میگردد الا در مواقعی که بامر میسر نگردد یا در عطا از برای خود نسخه بهتر انجام دهد که
 آن وقت از برای او اذن هست که قبل از استنساخ بدید که نسخه خوب از برای او تمام
 نموده راجع سازند این در صورت دون امکان هست و الا در صورت امکان ان

محبوب تر بوده و هست عند الله نه مثل داب علمای این عصر که نسخه هزار خطی که در هر صفحه چهل
نوع حکم نمایند همین قدر که نسخه اصل است حفظ نمایند مثل کتاب مصائبی که الآن در این
جبل است از غشی اودن بلکه اگر کتابی باشد که یک نقطه سوداء در غیر محل آن بحکم رسد
لایق حفظ نیست و از برای بحر محیط لایق فلتلطفن فی کل صنائعکم ان یا اولی البیان
علی حق ما اتم علیه مقتدرون قل ان الله الطف فوق کل ذالطف لمن یقدر ان یتنغ عن ملک
سلطان لطف من احد لانی السموات و لانی الارض و لا ما بینهما انه کان لطافا ملطفا لطيفا

الباب التاسع والعشرون الواحد الثالث

اذن لمن اراد ان یصرف مملکة الله فی آثار النقطه کیف یشاء و متی یخرج بحیبه الله
لمختص این باب آنکه خداوند از فضل وجود خود اذن داده که هر کس هر قدر بتواند در بها و بیان
صرف نماید اگر ممکن بود که کل با علی الارض را بجهاء یک بیان قرار دهد بر آنیه اذن از برای
او بوده ثمرة این باب آنکه در نزد ظهور من طهیره الله طفت گشته جائی که در اثر او این
نوع حکم است چگونه در نفس او لعل مثل امروز واقع نگردد که تسران های الف بهائی مالا
یحصى در اسلام باشد و مقرنزل او در جلی باشد که حجره سکون او خشت محض باشد اگر چه هر جا
که مقر او است عرش الله بوده و هست چه بر سریر عزت باشد چه بر فوق طین ولی این ذکر
از برای استعمار مومنین بیان بود که با صاحب خود نگرده آنچه محتجین بقرآن نموده و
الا ان النور والظلمة عنده سواء کلیتهما یسجان بحمد به بالعشی و الایکار

الباب الاول من الواحد الرابع

فی ان للنقطه مقامین مقام منطق عن الله و مقام منطق عما
دون الله ذلک مقام عبودیه لذک المقام الذی به عبده الله باللیل والنهار ویسجله

بالعدو والآصال لمخص این باب آنکه خداوند از برای شمس حقیقت دو مقام خلق فرموده
یکی مقام غیب ذات او که مظهر الوهیت است که آنچه آیات نازل میفرماید از قبل او میکند
و او است که موصوف نمیگرد و هیچ وصفی و منقوت نمیگرد و هیچ نعتی و متعالی است از هر ذکر
و ثنائی و مقدس است از هر کافور و جوهر امضائی لن یعرفه غیره ولن یوصده سواه له
الخلق والامر لا اله الا هو الواحد المتکبر المتعال مقام این آیه عظیمه است قل الله حق وان ما
دون الله خلق وکل له عابدون و دون این آیت که در او است خلق او است و این
آیتی است که در او دیده نمیشود الا الله که ما دون او خلق او است و این آیتی است که
در او آیتیت دیده نمیشود بل نفس ظهور الله و ذات بطون الله و علو علو الله و سمو سمو الله
و کینونیت ازل و ذاتیت قدم و طلعت صرفه بجهت لم یزل ذکر میشود ذکر آیت از برای عرفان
است و الا آیت ملحوظ نمیگردد که اگر آیت ملحوظ گردد خلق او میشود و او بنفسه مذکور میگردد
الا بما یندکربه ذات الازل و از برای او آنکه وحدودات نیست و قرب او عین بعد او است
و بعد او عین قرب او است و اول او عین آخر او است و ظاهر او عین باطن او است و
علو او عین دنو او است و دنو او عین علو او است و کافور او عین سازج او است و
سازج او عین کافور او است و کینونیت او عین انیت او است و انیت او عین کینونیت
او است لم یزل الله کان الهمما ولا مالو همتا لک و کان رباً ولا مربوب همتا لک و
کان محبوباً ولا حبیب همتا لک و کان معبوداً ولا عابد همتا لک و کان مقصوداً ولا قاصد
همتا لک سبحانه و تعالی عن کل ما یندکربه اسم و صفة او نعت و سمة لم یزل الله کان الهمما
ولا اله غیره و لم یزل الله رباً ولا رب سواه و لم یزل الله سلطاناً ولا سلطان دونه و لم یزل
الله ملکاً ولا ملک غیره و لم یزل الله ملیکاً ولا ملیک سواه و لم یزل الله علاماً ولا علام سواه و

لم یزل الله قدرا ولا قدر غیره ولم یزل الله کيانا ولا کيان دونه ولم یزل الله خلاقا ولا خلا
 سواه ولم یزل الله وکل الاسماء فی مینه وکل الصفات فی قبضته یسجد له ما فی السموات الارض
 وما بینهما لا اله الا هو العزيز المحبوب واین آیتی است که مادیون آن ذکر خلقت میشود و
 هر کس دعای سبحان من هو حی لا یموت الی آخر را خوانده یا بخواند در بحر ظهور این آیت در فواید
 خود متجلی گشته زیرا که این دعا در اول هر ظهور فردا است و مظاهر او اعزاز کبریت احرار
 در آخر هر ظهور متمتع تر از هر متغی و مرتفع تر از هر مرتفعی بمثل آنکه میگوئی سبحان من هو مثنی لن
 یفتی در آخر هر ظهوری بعلوی میرسد مظاهر او در افشده مسجین که شوی بر کل داده واحدی
 ظهور مثنوی برایشان نمیکند ولی در اول هر ظهور کسی ظهور مثنوی ایشان نمیکند بلکه مثلاً
 سبحان من هو صادق لن یصدق در آخر ظهور بعلوی میرسد که از علو مناعت و رفعت
 و جلالت کسی خود را لایق نمی بیند که تصدیق او کند و او تصدیق میکند هر کس را که خواهد
 و بر تصدیق او افتخار را در حق خود میکند ولی در اول ظهور ثانی اعزاز کبریت احرار است
 که کسی تصدیق او نمیکند و حال آنکه هر صدقی بتصدیق او صدق میگردد و همچنین در کل اسماء
 وصفات زیرا که در آن اسم و صفت دیده نمیشود الا او بلکه ظاهر بآن اسم و صفت خود
 را در نزد او معدوم صرف می بیند چنانچه امروز نظر کن در کور قرآن که لایق تقصیر اسم
 عالم لا یعلم فواید کیت و او خود را در نزد رسول الله ص چقدر فانی میدانند و می بیند و
 همین قسم ملاحظه کن مظاهر اسماء و صفات را ولی این بحری است عظیم بخاطر نظر نفس است
 عبد غرق میگردد و چه بسا سلاک این بحر غرق شده و میشوند بنظر بر غیر ظاهر در او که اگر
 غیر این باشد دیده میشود مظاهر حی موت ایشان را در کس میکند و همچنین در کل امثال صفات
 ولی چون در این مرایا دید نمیشود الا من هو حی لم یزل ولا یرال این است که بآن حیات

اینها هستند و همچنین سلطاناً اذلاً سلطان دونه و عالماً اذلاً عالم سواه و همچنین مقتدر احيث لا مقتدر
 الا آياه و همچنین صادقاً حيث لم يكن صادقاً غيره چنانچه از برای اسماء الهی نه اولی است و
 آخری و نه از برای او عددی بوده و هست و در کینونیت هر شیئی آیتی عن الله بوده و هست
 که با و توحید او را تواند کرد و آن آیت از مشیت است در او که در او دیده نمیشود الا الله
 و در نفس خود مشیت نفس او است که مرآت الله بوده باشد که دلالت نکرده و نمیکند الا
 علی الله جل و عز و این آیتی است که در هر شیئی دید نمیشود در او الا الله زیرا که متوجه در حین توحید
 بالله خلق نمی بیند و در حین ذکر خلق بخدای بنده خلق را زیرا که میداند که این خلق خدا خالق او
 بوده و هست و مادون او خلق او است در هر حال نظر کن امروز در بیان که هر کس
 توحید خدا میکند بتعلیم نقطه بیان است که کلمه توحید از آن مطلع عز مشرق گردیده دلی
 دلالت نکرده در حین اشراق الا علی الله و نه در مقامی که بجای باو شده دلالت نمیکند الا
 علی الله بلکه جهت خلق او شاهد است بر عبودیت او بر خداوند چنانچه جهت نفس کلشی
 شاهد است بر نفس خود از برای خداوند عبودیت و کلشی از شبح مثال او خلق شده
 و همین قسم که از برای او دو آیت است آیه حق و آیه خلق که بآیت خلق عبادت میکنند
 خداوند را و سجده از برای او میکنند همین قسم هر شیئی بآیت خلقیت عبادت میکنند محبوب
 خود را ولی بر نیسیده و نمیرسد الا بآیتی که عن الله در او است که مدل بر او است زیرا
 غیر آن که اگر مدل بر نفس آیت باشد از خلق او است بلکه احدی از او لا افشده نظر
 نکرده و نمیکند الا الی الله و حده که در کل اسماء افنده دیده نمیشود الا او که اگر غیر از این باشد
 عبادت منقطع میگردد از عباد و حال آنکه هیچ شیئی خلق نشده الا از برای عبادت او
 چنانچه در قرآن نازل فرموده و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون و همین قسم

در اسماء غیر الله دیده نمیشود در مایای این اسماء هم که افنده موحیدین باشد غیر الله دیده نمیشود که اگر
نفسی در حین اسمی نظر غیر الله کند در آن حین محتجب بوده و در بحر احتجاب غرق گشته چنانچه
ناظر در حین نظر در مرآت نمی بیند الا مثال خود را در او و قصد نمیکند نفس مرآت را زیرا که در مرآت
مرآت دیده میشود نه مثال او بلکه مثالی که در مرآت تجلی میگردد از او در نفس مثال است
که قائم بجلی است نه در نفس مرآت که اگر در نفس مرآت میبود باید که قبل از تجلی دیده شود و
همچنین نظر کن در مایای حروف حتی که اگر در مرآت ایشان اسم حتی دیده میشد قبل از تجلی او
باید دیده شود و حال آنکه از حین تجلی بجلی دیده میشود که گویا در این حی نیست الا او مثل آنکه در
مرآت نیست الا مثال تو نه ذات او و این مثال در نفس مثال است نه در نفس مرآت
که اگر در مرآت بود باید که حروف حتی قبل از آنکه مثال ذوالمثال در آن ظاهر شود ذا اگر بزرگ
حتی باشند و اگر هم بوده از تجلی قبل بوده نه در نفس مرآت نشی است که مکنون بوده و در
این بحر است که کل مدققین نظر غرق شده و مثال را در نفس مرآت گرفته بلکه مثال عرش
او نفس مثال است و ظهور او بذوالمثال و نفس مرآت است و همچنین مشاهد کن کل اسماء
وصفات را و در آنها اسمین الا الله وحده و نظر با سمیت و اسیت و صفیت کن
که محبوب میگرددی از مقصود و از این صراط دقیق است که در ته آن فتح ابواب اسماء
نگشته و مظاهر واحد قبل بیان نفرموده و اگر جانی فرموده مثل کلام سید الشهداء سلام الله
علیه ذکر شده الهی امرتنی بالرجوع الی الآثار فارجعلنی الیهما بکوة الانوار و هدایة الاستبصار
حتی ارجع الیک منها کما دخلت الیک منها مصون التمر عن النظر الیهما و مرفوع الهمه
عن الاعتماد علیهما انک کنت علی کلشی قدیراً و امروز هم از کل مرتفع است سیر در این
بحر زیرا که نمیتوانند در حین علم بر آیت نظر بر آت نکنند این است که مرتفع شده از کل این حکم

الامن لا یری فی الاسم الا الله ولا یدخل بحر الخلق فی بحر الحق ولا بحر الحق فی بحر الخلق اذ لا یری
 فی بحر الحق الا الله وان یری جهة الحقیقة التي هی الآتیه یدخل فی بحر الخلق ولم یبق فی ذروة
 الحق بل یدکر فی اسم الحق اذ لا یری فیہ الا الله ودریکل انسانی بل در هر شئی این دو آیه را
 خداوند گذارده که بآیت اول بشناسد او را و توحید فرماید او را و بنیذ متعلی الااد و مادون را خلق
 او بیند و بآیت نفس خود عبادت کند خداوند را و سجد کند از برای او و منقطع گردد بسوی او از حب
 غیر او که اگر کسی چنین متوجه الی الله گردد همیشه با نچه فضل در حق امکان مکن و اصل بلکه نمیند در خود
 الا عبودیت خود را و این دو رتبه ذکر نمیشود الا در نقطه حقیقت زیرا که غیر او مقتدر نیست که
 عن الله تکلم نماید بلکه بر کل اشیاء مایقع علیه اسم شئی حق است که در بحر عبودیت سیر نمایند
 زیرا که غیر این مقتدر نبوده و نیستند زیرا که غیر از برای مشیت خداوند اذن نفرموده و نمیتواند
 عبد که بنهار رسد و بعد از غروب این شمس غیر از من طیفه الله مقتدر بر این نحو ظهور
 از ظهور الله نیست بلکه او است صرف ظهور که کل آیات مدته علی الله از ظهور او در افق
 کل ظاهر میگردد و اگر نفسی عروج نموده و در بحر فوآد خود داخل گردد آنوقت مشایده عظمت الله
 را مینماید که ما سواء خلق او بوده و هستند ولی همان نفس لم یزل عابد است خدا را و منقطع
 است بسوی او چنانچه بحر مشیت که صرف عالم ظهور است و کل افشده از شج ظلال آیات
 او خلق میگردند که با نچه مکن است در مقام عبودیت سیر نموده وانی اذ من کل ذر ذکر نمود
 در مقام عبودیت خود با اینکه کلمه انی انا الله لا اله الا الله لا اله الا الله یزل و لا یزال از بحر ظهور کینونیت
 او که مرآت الله هست مشرق بوده و هست که در او کینونیت او ذکر نمیشود بلکه کینونیت الله
 هست و کینونیت او خلق الله بوده و هست و این صراطی است که از اوداق تردد علم
 خدا نبوده و نیست در همین نظر بخداوند بان آیت کل ما وصف الله به نفسه وصف میشود

و در حین نظر باین آیت کل ما وصف به الخلق وصف میشود و لم یزل الدکان الکنها و مادونه خلق له و لم یکن بین الله و بین خلقه ثالثاً و اما الثالث خلق له لا اله الا هو انا کل له عابدون

الباب الثاني من الواحد الرابع

فی ان کل ما یرجع الی النقطه یرجع الی الله و ما لم یرجع الیها لم یرجع الی الله و ما یرجع الی الله یرجع الیهما و ما لم یرجع الی الله لم یرجع الیهما

مختص این باب آنکه ذات ازل لم یزل و لا یزال لن یدرک ولن یوصف ولن یبیت ولن یری بوده و هست و آنچه از او نازل میگردد از کلمه مشیت است و آنچه بسوی او راجع میگردد كذلك این است که در هر کوری از برای این مشیت شئونات و ظهوراتی است که اولو العلم آن ظهور درک نموده و مینمایند مثلاً امروز آنچه در بیان از ارتفاع آن واقع شود لله بوده و از برای خدا میگردد الی یوم ظهور من طهره الله که آنوقت اگر کسی عملی از برای غیر او کند راجع بخداوند نمیکردد اگر چه با علی درجه توحید سیر کند چنانچه موحدین کتاب الف بعد از ظهور رسول الله ص ثمری از برای ایشان بخشید علو علم ایشان الا اشخاصی که داخل فرقان شده و همچنین آنچه در تشریح آن ترقی نموده در هر صفت محمودی و جوهر علم کنونی و استیلائی حق محمودی ولی همیشه در که داخل بیان نیامده باطل گشته و ثمری از برای ایشان بخشیده و همچنین اهل بیان عند ظهور من طهره الله هیچ امری از ایشان راجع الی الله نمیکردد اگر چه کلمه لا اله الا الله باشد مگر بایمان باو ولی قبل از آن ظهور آنچه در دین بیان واقع از برای الله میگردد و راجع بسوی او میشود نه اینکه راجع بذات ازل گردد بلکه رجوع بمن طهره الله رجوع باو است و اینکه ذکر میشود که رجوع باو است مثل نسبت کعبه است که بیت او خوانده میشود که از جهت علو و سمو او نسبت بخود داده و غیر این در امکان ممکن نیست زیرا که ذات ازل

مقترن بشی نمیکرد و اول خلق بشی تعلق مشیت است با و و آخر عود او رجوع او است با و اگر
بتسع تسع عشر دقیقه قبل از آنکه امر فرماید من طغیسه الله بارتفاع بیان کسی دانه ارزنی از زمین
بردارد باینکه او را داخل جنت خود نماید و از ابطال ثمره وجود آن نجات دهد از برای امر
ذات حروف التسبیح لله کرده و جزای کلیشی با و داده میشود ولی اگر مقارن با ظهور یا ابرقلاع
باشد آنوقت باید از برای او کند و باذن او اگر رضای او در آن شئی باشد و الا رضای
او است جنت فیما امر و یامر و فیما فعل و یفعل این است سر کل وجود و غیب هر نار
و نور که اگر کسی مستحکم باین عروه حقیقت گردد در هیچ شائی در ظل نار مستقر نگردد و در
ظلال جنت مستطل باشد و الا در هر ملت که نظر کنی اهل آن میگویند که ما از برای خدا
عمل میکنیم چنانچه آنچه حزن در سر آن از برای مریای لله واقع شد گشتند ما از برای خدا
میکنیم و حال آنکه برخدا کردند و همین قسم در بیان آنچه بمؤمنین او واقع شد از حروف فرقان
نمیگردند و قصد داشتند الا آنکه از برای خدا میکنیم و حال آنکه برخدا کردند قسم بحق منظره الله
که هیچ قسمی در علم خداوند از این اعظم تر نیست که هیچ نفسی بر او یا بر مؤمنین او حزنی وارد نیاید
الا آنکه قصد از برای خدا میکند و میگوید از برای خدا میکنم و حال آنکه دروغ گفته و میگوید
و برخدا کرده و میکند ای اهل بیان رحم بر خود نموده و بعقل خود حکم نموده و قبول حق نموده
و بر شئون محبت محجب نمانده که حجت الله حین ظهور بالغ است بر کلیشی زیرا که آنچه الا
می بینید که مؤمن بقرآن هستند در حین نزول آن غیر از کیف مؤمن بآن نبود تا هفت سال
و حال آنکه محبت همان است که بوده و هست و این از عدم تعقل اهل آن زمان بوده چنانچه
در بیان الی یوم القيمة هر کس داخل شود همان حجت اول میشود و عبادی که در اول آن
محجب مانده بواسطه عدم تعقل بوده و الا حجة الله حین ظهور بالغ است بر هر ذره چنانچه

حین نزول بیان اگر کل مومنین بقرآن میخواستند ایمان آورند با و بل هر نفسی حجت الله در حق ایشان بالغ و کامل بود چنانچه خداوند احتیاج میفرماید بکل مثل آنکه با و دل مومن فرموده همان شئی که او ایمان آورده همان شئی در کل بوده چرا محجب مانده و همین حجت او را معذب میفرماید تا وقتی که داخل در دین گردد فلتعتبرن ان یا اولی الابصار کلکم اجمعون

الباب الثالث من الواحد الرابع

فی ان البداء لله حق

ملخص این باب آنکه خداوند عبادت کرده نمیشود هیچ چیز مثل بداء زیرا که بداء اعتراف بقدر او است بر مایشاء اگر نفسی عبادت کند او را آنچه در امکان فوق او متصور نیست همینقدر که اعتراف بداء نمود این عبادت اعظم از آنچه کرده میگردد که اگر نخواهد او را داخل در نار فرماید مقتدر بوده و هست و لم و بم کسی نتواند گفت در فعل او زیرا که او عادل است در قضای خود و همچنین بر عکس اگر کسی آنچه در امکان متصور است متحمل عصیان او گردد اگر ناظر بداء او نگردد این عصیان اعظم تر است نزد او از آنچه کرده و اگر نخواهد او را داخل جنت فرماید که را میرسد که لم و بم در فعل او گشته زیرا که او بوده محمود در قضای خود و متعالی است بدای خدائی که مقترن شود با بدای خلق او زیرا که بدای خلق از عجز میگذرد و بدای او از قدرت و نزد هر ظهور مشیتی بدای او ظاهر و حال آنکه حکم فرموده بایمان و جنت مومنین قبل بداء را بر اعماق کل میگذارد و حکم دون میکند تا آنکه اظهار قدرت فرماید و الا نزد او چه تر آن و چه بیان و چه قضایای فرقانیه و چه بیانییه این نیست الا ارتفاع قدرت او و امتناع سلطنت او که بدانند کل که در قبضه قدرت و تصرف خدای خود بوده و هستند و از برای ایشان شئی نبوده الا باذن او و این نیست الا بدای مشیت

زیرا که ذات ازل لم یزل و لایزال بر حالت واحد بوده و هست و ظهور و بطون صفت
 مشیت است و اول و آخر مهندسه اراده و اگر در او ذکر شود اول اول او عین آخر او
 بوده و ظهور او عین بطون او از استمال این الفاظ ای ناظر در بیان محجب نگشته که اسم
 اول یک مرتبه در ذات غیب استمال میشود و یک دفعه در ذکر اول ذکر میگردد و یک دفعه در
 خلق اول ذکر میگردد و یک دفعه در اول نازل ذکر میگردد و اولی که در صقع مشیت ذکر میگردد
 خلق اولی است که در صقع ازل ذکر میگردد و همچنین اولی که در خلق ذکر میگردد مثل او مثل
 شیخ شمس است در مراتب بالنسبه با اول مشیت و همچنین ذکر اول در نازل این ذکر اولی
 است که در خلق فنا است نه در خلق بقا محجب از ظهورات اسماء نگشته که هر شیئی در مقعد
 خود بر آنچه ذکر شود از حد خود تجاوز نماید و بعد از آنکه بداء ذات ازل را بداء مشیت گرفتی و
 امضاء او را امضاء او نظر کن در سر ظهوری در بدایای او که مثل بحر لا نهایه متموج بوده و هست
 چنانچه هر کس در این ظهور بوده شاهد این نوع ظهور را در بحر مشیت نموده و همچنین قبل در
 فرقان با اسم نسخ مذکور و اینکه در احادیث مذکور است که همینقدر که بر رتبه قضا آمد بداء
 از برای او نیست یعنی اگر ایمان بر رتبه رابع رسید که رکن تکبیر باشد بدائی در آنچه قضا
 شده نیست فضلاً من الله ولی اگر بعدل باشد بداء لم یزل و لایزال در حق هر شیئی بوده
 و هست و منفک از هیچ شیئی در هیچ شأن نمیگردد الا ان یشاء الله انه علی کل شیء قدیر
 و مراد از رتبه قضا در رکن تکبیر عروج مشیت است که از طلوع از رکن تسبیح الی غروب
 در رکن تراب در نفس خود منتهی گردد مثلاً آنچه در حیات رسول الله ص حکم شده و بداء
 ظاهر شده همان ثابت است الی حین عروج او و بعد از آن حلال او حلال است
 الی یوم القيمة ای ظهوره الاخری فی اخریه دنی او منهی عنه است الی ظهوره الاخری

فی آخریه چنانچه شهادی او بعد از او در بحر قضایای او مستقر الا در مواردی که یقین نموده اند
 برضای او که اگر ذکر می شده بعینه بدای رسول الله بوده و حال آنکه چنین امری نشده
 بلکه از حدود کتاب الله قدر خردلی تجاوز نفرموده ولی بعد از غروب شمس حقیقت بدای
 باطنیه او با مؤمنین با و بوده و هست ولی چون کسی نمیشناسد او را با نهماستیزگشته و
 او را هم در ایام بطون خود غیر از آنچه در ایام ظهور حکم فرموده نمیفرماید این بود معنی
 بدای الهی عزوجل که بعد در هیچ حال بر سریر جاستقزگشته اگرچه آنچه مایکن در امکان بوده
 عروج نموده باشد که نظربدء اشرف از آن است که عروج نموده و همچنین اگر بمنتهی رتبه
 نزول منتهی گردد بر سریر خوف ننشسته و نظربدای خداوند نموده که نظر نکردن اعظم
 از آن است که منتهی گشته ولی ظهور این بداء از ممکن مشیت است نه غیر آن که در بیان
 ظاهر گشته اگر در حق شئی ذکر جنت شده الی یوم القیمه در حق او ثابت بوده و هست
 و اگر در حق شئی ذکر دون جنت فرموده الی یوم القیمه در بار او بعد از او فانی بوده و هست
 و عند ظهور قیامت اگر بعینه شجره نار مقبل شود شجره جنت میگردد و اگر شجره جنت محتجب گردد
 شجره نار میگردد چنانچه در این کور هر که بود مشاهده این مطلب را نمود در هر ظهور
 بمنتهای جد و جهد خود سعی نموده که ذکر خیری من قبل الله از برای خود در کتاب او گذاشته
 الی ظهور دیگر که این اعظم تر است از آنچه الوف الوف خرج نموده در مقام عدم رفعة
 که ذکر آنها از برای صاحبانش بماند چه بسا که این مقام عدفانی گردد و هیچ اسمی از آن
 باقی نماند اگر در مورد دون حق گردد و الا جزای او با خداوند بوده و هست و التذییر
 (الباب الرابع من الواحد الرابع)
 فی ان کل ذکر عبقرق

ملخص این باب آنکه ارواح کل اشیاء راجع میگردد بیکل انسانی و جنبه کل اشیاء در جنبه انسانی است که مثال آن این است که اگر قطعه الماس بلاشلی در نزد مؤمنی باشد اعزاز آن الماس با عزازی است که بواسطه آن در نزد مؤمن ظاهر میگردد و همچنین کل شیئی و این بیکل راجع میگردد باسم و صفت اگر فوآد او مدل علی الله است در ظل له الاسماء الحسنی عند الله ذکر میگردد و اگر از صفت است در صفات او ذکر میگردد این است علم معنی حدیث لیس الا الله و اسمائه و صفاته و این بیکل حکم اسمیت و صفیت بر او نمیکرد و الا که در نزد هر ظهوری در ظل آن ظهور داخل گردد و الا مرتفع میشود حکم ایمان از او و چگونه حکم اسمیت و صفیت و نظر خداوند بر این است نه بر شئون ظاهریه چنانچه امروز دیده میشود که هر صفت حسنائی در احرف الفیه است ولی صفات ناریه امروز ذکر میگردد و اگر امروز در بیان نفسی مؤمن باشد بآیات اگر چه بر تراب نشسته باشد او است که بر سر بریز نشسته و بر غیر او اگر در منتهی مقعد عز باشد عند الله و عند اولی العلم در منتهای ذل بوده و در نزد ظهور من طیفه الله هر مرد مؤمنی که مؤمن با او گردد لایق است که بر فوآد او شمس مسمی طالع و اسمیت در کینونیت او متذوت گردد و هر نفس مؤمن در بیان عبد رقی او بوده و هستند چنانچه اولو الهیاء کل در سر آن عبد رقی رسول الله بوده و هستند بعد از برای عبد رقی که بر مولای خود غیر آنچه لازم بودیت است وارد آورد حال نظر کن محزون شو و بین که چقدر طوق عبودیت رقیه برگردن انداخته و باین افتخار نمایند و بر ظهور اشرف او در آخرت چگونه رو میدارند که امر بجائی رسیده که در جبل ساکن گشته و کل بایمان با مؤمن و بر نفس او باسم مؤمن اوراقی نشده که اگر میشده این نوع واقع نمیشد این است که کل در بحر حجاب غرق و شمس در مرایا بضیاء او متحرک و از او محجب و

ما میان دریا باب زنده و سؤال از او نموده امروز کل مومنین بقرآن منتظر ظهور قائم آل محمد و
 از برای ظهور او تضرع و ابتهال و بر دیت او در رویای خود افتخار و او را بدست خود بسجین فرستاده
 و در جبل ساکن نموده این است معنی حدیث فیه سنه من یوسف یباع و یشتري ای اهل
 بیان پناه محبوب خود برده که طوق عبودیت او را براعتناق خود داشته باشید و در حق او
 روادانید آنچه که در حق خود که عبید رزق او هستید رواندانید نه این است که نشنیده باشید
 ظهور رسول الله ص را در قبل و احتجاب منتظرین با و بعد از ظهور او از او تا آنکه هفت سال
 و بروایتی نه سال واقع شد بر او آنچه واقع شد و باز فایده در حق شما نکرده که اگر کرده
 بود در این ظهور این نوع نمیشد از محبوب خود حیا نموده دیگر در ظهور من عطفیه الله این
 نوع نکرده و اگر بر خود تشرار دهید که بر هیچ نفسی پسندید آنچه بر خود نمی پسندید از اولوا^{تسلطه}
 گرفته تا اولو الزرع بیرون رود انشاء الله بر او حزنی وارد نخواهد آمد زیرا که شمس در میان
 شمس را نمیشناسد الا بشیخ او در خود این است که او را می بیند یکی مثل خود و حال آنکه
 کل با وقائم است و از اثر جود او است خلق سموات و ارض و ما بینها چنانچه احدی از
 دون حروف بیان گفته و ان من جوده الدنیا و اخرتها و ان من علومه علم اللوح و القلم
 و من من تبعیض است بلکه هر شیئی که اطلاق شئیت بر او شود رشح است از عطام
 جود او و قطره است از مقام من او قدر او را در حین ظهور دانسته نه که دریل
 و نه در اماکن عز خود از برای او گریه کنید چنانچه امروز می کنید و او در جبل باشد و
 حزنی بر او وارد آید و بفضل و جود او شما ماکل از عزن مبری شده باشید فلتظرن^۴
 یا اولی الابصار ثم تنظرون (الباب الخامس من الواحد الرابع)
 فی ان کل اولی الدوائر آیات له

ملخص این باب آنکه این باب هم بیان آن مثل باب قبل است و از جهت ذکر علو مایه
 ذکر امانگشته و او است احق بملک خود از کشتی اذا اراد من نفس لم يقدر احد ان يقول
 له لم اوبم سواء كان اعلی الخلق او ادناه و علی ای شأن کان حکم ما شاء لا یسل عما یحکم کل
 عما قد حکم یسلون ثمه این باب آنکه اگر اذن ندهد مولی بملیک خود حلال نمیگردد برایشان
 اقتران و همین قسم در حین ظهور اگر حرام فرماید بر نفسی آیه از آیات ملک خود را حرام میگرد
 بر او چنانچه حرام فرموده بر هر کس که ایمان باو نیاورده و اشد فرموده از هر عیبانی تا آنکه
 کسی در یوم ظهور او مبادرت بانکار ننماید و اگر مؤمن نمیگردد صامت گردد چه بسا که میشنود ذکر
 او را و فی الحین تصدیق نمیکند و نزدیک میگردد بآیه از آیات او و حال آنکه حرام شده بر او
 از حین ظهور بدون ایمان و بر او حلال نمیگردد الا با ایمان احتیاط کنید ای اهل بیان که
 ظهور الله ظاهر خواهد شد کیف یشاء الله و ظهور دون حق در حق حق نگورده که آیات او حجت
 است بر کل و اگر تامل کنید فی الحین تصدیق میکنید چه سرتی در معجزه مابین کل قرآن و
 سوره توحید نیست چنانچه فرقی در ایمان باخر که فواد او مدل علی الله بوده با ایمان
 باقل نمیگردد همیشه تفکر کنید در ظهور نقطه بیان لعل آن روز خود را محجب نسازید
 از محبوب خود و اگر تفکر در ظهور نقطه قرآن میکردید امروز تعقل امر الله را مینمودید این حکم
 نشده الا آنکه متهامی بجد و جهد خود را کنید نه اینکه جهد کنید در کل دین و از محقق دین محجب
 گردید چنانچه در کور قرآن کل را بتهامی دقت و اجتهاد مشاهده نموده و بزعم اجتهاد و
 احتیاط خود فتوی بر محقق دین داده که دین بقول او ثابت میگردد جانی که محقق دین
 قرآن باین درجه احتیاط مرتفع کردند چگونه خواهد بود بیان ولی حرام شده در بیان حکم
 قتل باشد از هر شیئی که هیچ شیئی بشل آن نمی نشده که هر کس بر قلب او خطور کند قتل نفسی

از دین الهی بیرون میرود و معذب میگردد ، اما میکند خداوند خواهد و بر او حرام میشود آنچه بر او
 حلال بوده در بیان حتی نفس او بر او و خداوند اذن نفرموده که کسی در بیان فتوای قتل کسی
 را دهد در هیچ حال و در هیچ شأن و در هیچ مورد اگر چه در بین خود مخالف در شئونات علمیّه
 ظاهر گردد که بر احدی نبوده و نیست بلکه برخداست فصل و حکم شما را ای خلق منکوس
 چه خداست که فتوی بر قتل نفسی دهد و حال آنکه نمی شناسید که از برکت آن نفس است
 که اسم اسلام بر خود گذاشته اید تصور کنید آنچه برای اهل بیت از قبل وارد شد با اسم اسلام کردند
 و حال آنکه بر مذوّت اسلام کردند که اسلامی نیست الا با بیان باد و از یوم غروب شمس
 حقیقت از برای احدی از متدینین بیان حکم قتل جایز نبوده و نیست و اگر کسی کند از بیان
 نبوده و نیست هیچ اثمی از برای او و اعظم از این نخواهد بود زیرا که خداوند در سر آن نازل
 فرموده من قتل نفساً فکأنما قتل الناس جميعاً این حکم حکم نفسی است از انفس مؤمنین
 چگونه است اگر آن نفس مثل کعبه منسوب الی الله شده باشد و نفس الله خوانده شده باشد
 با وجود آنکه اینقدر اهتمام در کتاب الله شده باز برای اشخاصی که خود را منسوب بقرآن
 دانسته از صدر اسلام تا امروز اثری نبخشید و هیچ عذابی از برای ایشان اشد از این نیست
 که عصیان معبود خود کنند و از برای او سجده نکنند و خداوند حتم فرموده بر ذات مقدس خود
 که نیا مرزد کسی که بر قلب او خطور کند قتل یکی از مؤمنین بیان را چگونه است اگر کسی حکم کند
 یا العیاذ بالله مرتکب شود و هر سلطانی که مصیبت اول و آخر را ذکر کند و بر مؤمنین بیان
 آنچه بر اول و آخر و مابینها واقع شده مرتفع سازد و هیچ ذمی نفسی را اذیت نکند از برای
 آنچه که بر حروف اولی واقع شده حق است بر خداوند برکت دهد بر آنچه با و عطا فرموده
 بمضاعف فرماید آنچه در حق او نوشته و اگر رسد ایام او بظهور من بطیفة الله

فرض است از برای او که نصرت فرماید محقق دین را و از او سوال فرماید تخفیف در اعمال
در آنچه برایشان صعب بوده و طلب سلطنت نماید از او الی یوم القيمة که او است معطی
کفشی حق او را و اگر عطا فرمود باو کسی را نمیرسد بحکم خداوند از او نگیرد و او است احق از او
مثل آنکه در سائر احکام امری که من الله شد نمیتواند کسی در او رخنه نماید و محبت نکردن از
محبوب کل بهیچ شیئی که آنچه او دارد از او بوده قبل از ظهور او و نصرت کند او را و اگر امر بجهاد
فرماید بعلو امتحار در سبیل او بختید گردد که اسم او ن در دیوان مقرین ثبت گردد و الا
خواهد رفت از این عالم و ذکر می از او نخواهد بود نه این است که در آیام محموده تعزیه داری
کند از برای حق چنانچه سنت کل مؤمنین بقرآن بود از اعلای دادانی بر تعزیه داری
رسول و اوصیای رسول خود و ذکر ماجری علی شیعتم ولی باز در وقت ظهور همان کسی که
تعزیه داری مینمود و از برای اوصیای دین او تضرع و گریه مینمود از او لوا حکم جالس و ظالم
گشته براد و اولو العلم مفتی براو و سایر در حجاب مجتبین ذکر آنچه قبل واقع شده نموده
لعل بعد مرگت نشود امری را که باعث خلود او دینار گردد و این همه تاکید در بیان شده
که احدی احدی را محزون نکند لعل صاحب امر و خلق مطلق محزون نگردد از اشباح در
مرا یا اگر مقبل باو باشند و الا لاشیئهای محض که از اول عمر تا آخر غمتهای احتیاط و اجتهاد
عبادت و عمل از برای خدا میکنند ولی نزد ظهور ظهور الله میت صرفند چه شرمینند اعمال
ایشان را بلکه بقدر ذکر لاشیئهای که لاشیئهای است عند الله لایق نیستند و حکم نمیتواند کسی
کند الا من طهره الله و او ن شجره طیبه است که بآیات و بینات ظاهر میگردد از برای
رضای خداوند و تجدید دین او و حکم بحق در مابین اهل بیان و حکم بعدل بر نفسی که دخل
نشد اگر تا آن روز مانده باشد و الا کجا پسندند بر خود سلاطین بیان که آب پاشانند

و نفسی بر روی ارض غیر مؤمن بخداوند و دین او باشد و از برای غیر اولی السلطنه در دین بیان
جائز نیست و از برای ایشان بر منسوبین بدین بیان جائز نیست در هیچ شأن و در هیچ حال و
در هیچ مورد الا عند ظهور من طمیره الله و دون حکم مؤننین باو و بیان که اذن داده شده
از برای فتح بلاد که کل را در ظل ایمان بخداوند و دین او وارد ساخت و بر منسوبین بوی بیان
بقدر ذره حزن وارد دنیا آورده حتی در فتح ارضی هم بر اهل آن این حکم را نپسندیده بلکه تا میسر
بوده بشونات دیگر ایشان را داخل در دین خداوند فرموده و در نزد خلق غیر بصیر همیشه متاع دنیا
در نزد ایشان عزیز بوده با خدا آن بسا باشد داخل شوند دین خدا را و این حکم بر غیر اهل بیان
است نه بر ایشان الا عند ظهور من طمیره الله که امر الله امر مشرقه از ساحت تقدس اوست
آنچه باو امر الله مرتفع گردد بر کل هست که از قوه امکان خود بوجود کونی ظاهر سازند کل علی
قدر مایه بر و یقدر فان العبد لم یقدر ان یدبر ولا یقدر الا باذن الله انه خیر مدبر و مقدر
و خیر مرتفع و متمتع لا یغرب من علمه من شئی لا فی السموات ولا فی الارض و لا ما بینهما و لا یجوز
من شئی لا فی ملکوت الامر و لا الخلق و لا مادونهما یخلق ما یشاء بامر الله علی کل شیء قدیر

الباب السادس من الواحد الرابع

فی انه لا یسل عما یفعل و ما دونه یسل عن کل شیء

لمخص این باب آنکه ذات ازل از برای او بذاته ظهوری و بطوننی نبود و نیست و غیر از برای
اون هم ظهوری و بطوننی نبوده و نیست کسی در صقع او راه ندارد که لایسل ذکر شود و از برای
او فعلی نیست که مقترن شود بذات او که یفعل توان ذکر نمود یا بحکم ثبت داشت بلکه مشیت
اولیه را خلق فرموده بمثل آنکه کل شیء را خلق فرموده بنفس او و او را بنفسه خلق فرموده و کل را
باو و او را نسبت بخود داده بعلو او و سمو او مثل آنکه کعبه را بیت خود خوانده و حال آنکه کل آنکه

در نزد او سواء است اختصاص که لاجل علو و سمو نسبت او است و همین قسم مشیت را مظهر
لا یسل نموده زیرا که در علم او اعلی از این نبوده و نیست که لایق این نوع عطا گردد بمثل
ذلک لایحیر و لایشیر و سایر امثال مثل این و او را مظهر فعل مایشاء و حکم مایرید نموده زیرا
که ذات او نفس مشیت او است نخواسته او نمیخواهد الا ماشاء الله و ماشاء الله ظاهر
نمیگردد الا بمایشاء المشیة چنانچه ما اراد الله مشرق نمیگردد الا بمایرید المشیة غیر آن نتوان
لایق این نوع عطا گشت زیرا که باون خلق میشود کل و اگر دو اختیار فرماید خداوند مظهر
واحد در امکان ظاهر نشده و در بین ایشان باطل میگردد نظام ملکوت سموات و ارض و
ما بینها بل از ادلی که اول از برای او نبوده و آخری که آخر از برای او نیست یک مشیت
بوده و هست که در هر کوری بطوری مشرق میگردد و مظهر لایسل عما یفعل و یفعل مایشاء
میگردد و حروف حی در او دیده نمیشود الا مشیت او چنانچه در حروف متکثره از این دیده
نمیشود الا مشیت او که اگر بر قلبی ظهور کند دون آنچه مشیت او تعلق گرفته در آن حین در
جنت آن ظهور نیست و حکم عصیان بر او ذکر میگردد زیرا که علوم را یا این است که در
او دیده نشود الا شمس که اگر نفس مرآت دیده شد کجا لایق ذکر میگردد نزد شمس حقیقت
و اگر شمس دیده شد ما یتقلب الشمس تقلب او است زیرا که از برای او ذاتی غیر ذات او
و وصفی غیر وصف او و فعلی غیر فعل او و توجهی غیر توجه باو نبوده و نیست و در ظهور فرقان
محمد رسول الله ص بود مشیت اولیه و حروف حی آن شمس حقیقت ذات مشیت او
بودند در مشیت او زیرا که لم یزل و لایزال طائف حول امر آن بودند و آنچه او خواسته
بود خواستند و همچنین حروف متکثره از این واحد تا امروز هر کس تقریبی بسته باین بود
که مشیت او مشیت محمد ص بوده و الا لایق ذکر نیست چنانچه هر چه در اسلام واقع شد

بغیر حب آن عالمین بزعم مشیت او کردند و اگر این نبود حول و قوه بقدر ذبابه از برای ایشان
 نبود و همچنین در کور قبل از محبت صیقلی مثل این و همچنین در نزد ظهور بیان که شمس حقیقت در این
 کور با اسم بابیت مشرق الی ظهور منطفی سره الله که آنچه شود بمشیت او میگردد و اگر خلاف
 رضای او گردد بزعم مشیت او میشود که اگر این نباشد بقدر شئی قوه از برای شئی نیست
 در این ظهور و این است معنی لاحول و لا قوه الا بالله العلی العظیم و اگر این نبود در نزد
 هیچ ظهوری حق مطلق محزون نگشته زیرا که در آخر هر ظهور خلق آن بغایت تشابه مشیت
 او بهم رسانیده که غیر آنچه او خواسته نخواهند چگونه میشود که بشناسند محبوب خود را و غیر حب او
 و ما یحب او خواهند و اگر میخواهی که این مطلب را بعین حقیقت ملاحظه کنی نظر کن در حین
 قطع نسبت که قاطع بنفسه از خود منقطع میگردد چگونه که تواند بر غیر حکم کند چه در تشریح
 نظر کنی و چه در تکوین مثلاً نفس مسلم اگر قطع اسلام از خود کند بر نفس خود حکم اسلام نشاند
 کرد چگونه بر دیگری و در آن حین لابد باید در یک موقعی از دین واقع شود اگر چه منتهی شود
 بامت آدم که آن وقت اگر حکمی کند راجع میشود بحکم آدم و چون آن زمان او ظهور مشیت
 بوده باشد میگردد این فعل زیرا که خداوند نفی فرموده کل حول و قوه را الا بخود این در صورتی
 است که نفس را از دون حق کند و در تشریح بخواد بفهمد و در تکوین هم مثل این و اگر
 بواقع بخواد بفهمد در حینی که داخل بیان نباشد حول و قوتی نیست زیرا که جوهر کل را
 گرفته داخل بیان آورده اند در غیر حول و قوه نمانده که استثناء شود زیرا که حول و قوه
 باشد در امت عیسی نمانده بحق که اگر مانده بود باید حکم بحق در حق ایشان شود و حال آنکه
 نمیشود و همچنین در اسلام بعد از ظهور بیان و همچنین در بیان بعد از ظهور منطفی سره الله
 که آن روز کل حول و قوه باشد است که از آن حقیقت که مظهر مشیت است ظاهر میگردد

و از برای اهل بیان عند ظهور انیما ند حول و قوه بحق الا انکه دطل او ساکن گردند همچنین الی
 مالا نهایه تصور کن که اگر حول و قوه در باطل مانده بهمان نسبت حقی است که بوده و امروز
 آنها بگمان همان نسبت میکنند آنچه میکنند و الا انکه نیست حول و قوه الا بالله در هر ظهور با آنچه
 من قبل الله ظاهر گردد و اگر بعین فوآد نظر کنی می بینی که کل حول و قوه در نزد من بطین سیره الله است
 بالله عز وجل و از مدد او است این ظهور چنانچه از آدم تا امروز از مدد این ظهور بوده منظور
 اکنه و حدود مکن که مشیت آیه الله بوده و لم یزل مدل علی الله بوده اگر آدم اول از مدد
 این نبود امروز در ظل ایمان این مؤمن نمیشد چنانچه هر نبی در نزد هر ظهوری مؤمن است
 بآن همچنین اگر مدد این ظهور از من بطین سیره الله نبود در حین ظهور چگونه راجع باومی شدند و
 منقطع بسوی او که اگر هزاران هزار ظهور بعد واقع شود بل بمالا نهایه الی مالا نهایه لها بجانها
 فیها ایما که مدد کل این ظهورات از مظهر ظهور آخر است که بعینه همان آدم اول که لا اول له
 است در امکان این است مگر حقیقت که اگر کسی در این بحر سیر کند لا حول و لا قوه الا
 بالله را مشاهده مینماید و جبر و تفویض هر دو را منقطع می بیند و در صراط اوسع از ما بین سموات
 و ارض سیر میکند و در هر زمان مظهر یفعل ما یشاء و حکم مایرید را در حین ظهور می شناسد و در
 حین بطون گریه میکند تا یوم ظهور او زیرا که عرفان از کل منقطع میگردد و مظهر لایشل عما یفعل
 و کل بامر سیلون را در حین ظهور صاحب میگردد و از آن محجب نمیکردد و قدر فصل بین کاف
 و نون از آن جدا نمیکردد زیرا که می بیند آنچه در هر ظهور ظاهر است بقول او ظاهر گشته و نظر
 بر جوهر امر مینمایند نه شئون متکثره در هر ظهور زیرا که در نزد هر ظهور از برای چنین مسیری نیست
 وصل است که فوق آن متصور نیست در امکان و ظهوراتی که قبل شده کلاً رابعین شود
 در این ظهور می بیند چنانچه اگر کسی ناظر بر رسول الله ص بود باین نظر کل نبیین را در

او مشاهده نمود و کل ظهورات بعد از آنچه در آن ظهور ممکن بود در ظهور او مشاهده میکند چنین کسی
 لایق که منطفیحه الله را درک کند و بگوید با و در حینی که متوجه است الی الله اللهم انت الاول
 و ليس قبلک شیئی زیرا که آنچه ظهورات بوده منتهی بمیان شد و آنچه در میان بوده منتهی
 میگردد بمنطفیحه الله دیگر قبل او کجاستی که ذکر شود که اگر می بود حکم دون ایمان نمی شد
 و انت الاخر و ليس دونک شیئی زیرا که آنچه ظهورات من بعد ظاهر میگردد در ظهور او او است
 نه غیر او و انت الظاهر و ليس فوقک شیئی زیرا که هر ظاهری در زمان او است ظاهر با و
 نه در غیر مومنین با و که اگر ظاهری غیر از او بود باید حکم شود بر فوقیت او و حال آنکه حکم بر دون
 ایمان او میگردد چگونه و فوقیت او و انت الباطن و ليس دونک شیئی که اگر غیر او باطنی
 بود باید ذات شیئی باشد و حال آنکه هر ذات شیئی در نزد ظهور او لاشئیه است الا با و چنانچه
 هر ذات شیئی در نزد هر ظهوری باطل میگردد الا آنکه داخل آن ظهور گردد که مظهر الله است
 و انت علی کلشیء قدیر زیرا که غیب او مظهر قدرتی نیست که اگر میبود باید حکمی از صاحب
 حکمی بماند و حال آنکه در نزد هر ظهوری آنچه مظاهر قبل بوده اگر داخل آن شیئی نگردد لا
 شیئی میشود این است که عارف بالله در حین ظهورش حقیقت منتهی حظ وجود خود رسیده
 و در نزد غروب الی طلوع آخر گریان است از بطون او باشد الم از همه ذاللمی زیرا که
 کل الم در ظل این الم است نظر کن در فراق طفل از شیر چون مسک ذات عنصری
 او است این نوع متالم میگردد و چیزی که مسک ذات فوآد او است اگر محجب از
 او گردد چقدر متالم از او میگردد و این جهتهای ظاهری که در بعضی بهم میرسد از شج حقیقت
 که در نفس ظاهر شده چگونه فراق او نثر است در مظاهر ملک ملک وجود و
 حال آنکه این حجب بالنسبه حجب روح ذکر نمیشود همچنین حجب روح بالنسبه حجب فوآد ذکر

نمیشود قسم بذات مقدس الهی که کل در عالم طبیعت سائرند که اگر از آن ترقی کنند و در
 عالم جسد ذاتی وارد شوند نمی توانند بقدر شمع شعانی از مظاهر بکبیر دور شوند بلکه لم یزل نزد
 آخر رعل فناء خود را ساکن کنند و همچنین اگر در عالم حب نفس وارد شوند نزد مظاهر تحلیل معتکف
 گردند و اگر از آنجا عروج کنند در نزد مظاهر محکم معتکف گردند و اگر از آنجا عروج کنند در حب
 مظاهر تسبیح معتکف گردند و اگر از آنجا عروج نموده در مظاهر در این مظاهر نظر کنند بین یدی الله
 ساجد گردند زیرا که کل حب اگر بعد از ایمان با و باشد حب رضوانی میگردد و الاحب
 چیزی در نار بین چقدر جوهر است این جوهر و چقدر مجرّد است این مجرّد و چقدر سازج
 است این سازج و چقدر کافور است این کافور که کل لذات در ظل ملک او خلق میگردد
 و نسبت با و منوحد زیرا که کل لذت در رضای او است چنانچه عید جام بلارامینوشد در
 جینی که میداند رضای او است مثل آنکه جام شراب ظهور را می نوشد در حبیب چگونه
 است اگر مست لذت و محبت او گردد که کل حب در نزد او لاشی است این است که میر
 در این جنت در حین هر ظهوری محو آن طلعت است و در حین غروب در بحر انوار
 الی طلوع آن و حزن او در سراق او الذا است از هر لذت مستلذذی نزد او و نزد
 اولو العلم چگونه قلم جاری گردد بر ارتفاع حجب و حال آنکه کل در بحر حجب ساکنند و
 هنوز از عالم جسد عرضی که بعد از موت طین میگردد صعود نکرده چگونه بجد ذاتی رسد
 و چگونه بمقاماتی که فوق آن خداوند مقدر فرموده این است که مستلذذین بلذت جوهریه
 کمتر است از کبریت احمر بل لا یوجد الا مستلذذین باشیائی که لذت آن در عمرا و است
 اگر باشد از برای او و الا از برای همه این نوع هم مقدر نشده که هر نفس همیشه در مایستلذذ
 خود باشد اثمار کل بیان اینکه در کینده نقطه حقیقت را در حین ظهور که در ظل این درک

کل خیر را مشاهده خواهید نمود و محتجب نگردید که از کل خیر ممنوع خواهید گشت و اقلاد در عالم جبردا
 سیر نموده که اقلایک صباح توانید با او بود بطور لایق و الا در جسد عرضی کل با او شب و
 روز بوده و هستند زیرا که بطون او در عرش خود است در این خلق و همان محل است
 فردوس اعلی و جنت رضوان چنانچه قبل از ظهور بود بعد از ظهور هم هست و بعد از غروب
 هم خواهد بود در هر علو عرشی که خداوند از برای او مقدر نموده باشد کل ابل بیان شل میانی
 هستند که درء او امر آن باون زنده و غیر او شنی ندیده بل هستی خود را با و دیده ولی از او محتجب
 در نزد هر حکم نظر ثمره آن نموده تا در هر ظهوری از او محتجب نگشته که این است ثمره علم و عمل اگر
 عبدی ناظر گردد فطوبی لمن یدکره الله فانه اذا ذکر یدکره کلشی والله خیر الذاکرین و او است
 منظر مشیت در این ظهور نقطه بیان و در نزد ظهور من نظیره الله نفس او که بعینه همین نفس
 است در ظهور آخرت که بخواشرف ظاهر می گردد و ان یدکر احد اذکک ما قد ذکره الله
 لا دون ذلک لا تسککن فی اهلواکم فانکم لا تجدن من شیئی فان امر الله لطیفه من خراشه و انه
 ذات خرائن امر الله من قبل و من بعد افلا تشکرون

الباب السابع من الواحد الرابع

فی ان البدء من الله به والعود به الی الله

ملخص این باب آنکه ما دون الله خلق او است و بدء کل شیئی من الله هست بامرا و عود
 کلشی الی الله هست بامرا و نظر کن در صلوٰه که بدء از امر خدا شده بر رسول خدا و عود او
 بسوی خدا است بامر نقطه بیان و همچنین در من طیفه الله کل احکام بیان را جاری
 نموده که او غیر نقطه بیان نیست که عود بر غیر الله اطلاق شود یا بدء بر غیر او بلکه در هر جا
 بدئی متصور الی الله و هر جا عودی متصور الی الله ولی ظهور این بدء و عود بمنظر ظهور

آن زمان است که کل آنچه صلوة در اسلام واقع شده کل طائف در حول اعموال صلوة است که از لسان مشیت ظاهر شده و همچنین در عود این همه مؤمنین اگر با مراد تغییر دهند نیست الا من الله اگر چه نزد اولوالالباب بدء نفس عود است و عود نفس بدء ولی نه این است که این کلمه را در عرفان جاری نموده و از اخذ ثمره محجب گردید چنانچه این کلمه در کتب آخرین لایحی است ولی اخذ ثمره کسی نخورده که ثمره این است که امروز اگر کسی در نقطه بیان وادام را و نظر کند نه بیند الا نفس بدء را که نقطه فرقان وادام را و باشد و همچنین در من مظهره الله نه بیند الا نقطه بیان را آن وقت ثمره این علم در او ظاهر شده و الا چه ثمر که اطلاق عبا یر نموده و از ثمره آن محجب ماند و کافی است نزد اولوالالباب همین ذکر و بیان اگر تعقل نمایند و الله یبدء کل شیء ثم یعیده و ان الی الله کل یرجعون ای الی امر من مظهره الله طوبی لمن یدر که فانه له العزیز المحبوب

الباب الثامن من الواحد الرابع

فی ان آیاتہ خلق کسویة کلشی و یرزق و میت و یحیی

ملخص این باب آنکه کل شیء راجع میگردد بحکم نفس انسانیت و آن خلق شد از چهار آیت آیه خلق که فوآد او باشد و آیه رزق که روح او باشد آیه موت که نفس او باشد و آیه حیات که جسد او باشد و کل در نوزده نفس ابواب جنت ذکر شده زیرا که هر خلق و رزق و موت و حیاتی که واقع شود بظهور این مظاهر میگردد و همچنین در مقابل در نوزده باب نار هر چه از این شئون واقع گردد بالله بانها میگردد زیرا که آنها در بالله قبل بوده اند اگر چه در بعد خارج شده اند این است که حکم بر ثانی میگردد که مقترن بذات حروف سبع نشد والا اول که مقترن بذکر رسول الله ص بوده بوده اند مثلاً اگر یکی از اهل بیان ورق

گلی دهد مؤمنی این نیست الا فعل صرف واحد زیرا که این نفس کثیرا و است و نمکرده این را الا الله
جهت اطاعت آنها و در این فعل دیده نمیشود الا فعل الله این است که اگر در مشرق یا
مغرب یکی از اهل بیان بدگیری ثانی از شئون خلق یا رزق یا موت یا حیات یا ظاهر
کند خداوند ظاهر کرده و آن وقت او منظر آن فعل بوده و در او دیده نمیشود الا آن واحد
اول که در او دیده نمیشود الا الله این است که غیر الله خالق شیئی نبوده و غیر الله رازق
شیئی و غیر الله ممیت شیئی و غیر الله محیی شیئی و همچنین اگر در مشرق یکی از حروف یا بدگیری
این شئون را ظاهر کند بالله صدق میگرد و ولی الله نمیکرد و الی الله راجع نمیکرد و من الله اطلاق
نمیشود زیرا که در آن صین غیر الله دیده و غیر الله دیدن ظاهر نمیکرد و الابدیدن دون نقطه بیان
چنانچه لقاء الله محقق نمیکرد الا بنظر بر آن و کل آنچه در بیان متکون میگرد و باین شئون
اربعه بواسطه آیات و کلماتی است که در بیان نازل شده نظر کن در قبل اگر آیه حج نازل
نشده بود شئونی که مترتب بر خلق و رزق و موت و حیات در سبیل حج میگرد و چگونه
محقق میشد همچنین کل او امر را شاهد کن و بین الا الله که غیر او خالق و رازق و ممیت و
محیی نبوده و نیست و در نزد هر ظهوری از نقطه محجب ممان که اگر قد لمحه محجب بمانی در منظر
فعل الله مذکور میگردد چنانچه امروز اگر منظری در قرآن منظر رزق شود اگر چه بالله رازق
است ولی چون شناخته است او را و از ظهور آن محجب مانده راجع الی الله نمیشود که
لایق گردد که فعل او در ظل فعل مظاهر او ذکر شود چنانچه اگر امروز یک فغان آب که مؤمن
بیان دهد نزد عارف بالله اعلی است از آنچه کل الاء ارض را من لم یؤمن بالبین
حاضر نماید بمستی شأن حب زیرا که این کاس ماء در ظل مظاهر فعل ذکر میگرد و ولی آن
شأن اگر چه بالله بوده ولی امروز حکم نمیشود بر او و خداوند فعل او را نسبت بمظاهر خود نمیدهد

زیرا که آن مظاهری را که او معتقد است در این کور مرتفع شده و بمقامات خود و اصل گشته
 و هنوز او شناخته چگونه حکم بر فعل او ذکر شود در ظل فعل مظاهر حق سبحان الله عن ذلک
 تبسیحاً عظیماً و اگر کسی درک یک شأن از شئون منطویه الله را نماید بهتر است از
 این که درک کند کل شئون بیان را بعد از ظهور آن نه قبل زیرا که در آن فعل فعل الله ظاهر
 و در قبل اگر چه بالله است ولی لایق نیست که الی الله نسبت داده شود الا دانکه نفس
 او ن شانی شود از شئون بیانی که آن وقت لایق است که در منظر فعل واقع شود زیرا
 که حروف حی آن ظهور بسا باشد که ظاهر شوند و هنوز مردم باین حروف حی مستمک و در
 مقاعد آنها نزد آنها ساجد گردند چنانچه امروز مشاهده میشود اگر چه آن همان است بعینه
 ولی حکم بعد از ظهور مرتفع میگردد و در مظاهر ظاهره فعل الله متجلی میگردد این است
 که حکم بر او میگردد فلتنتظرن ان یا اولی الابصار انما کتبت فتنظرن

الباب التاسع من الواحد الرابع

کل من یخرج من البیان من ذالک فلیکتب ذکر اسم و ما قدّر الله له من عنده الی یوم
 یظرن الله نقطه البیان لیجزی کل نفس بما کسبت و انه لسیع الحساب و انه لغنی متعال
 ملخص این باب آنکه از نزول نقطه بیان الی ظهور من طهره الله هر صاحب ملکی که
 بافتخار بیان مرتفع گردد و در سبیل محبت نقطه حقیقت آنچه بر او مقتدر است ظاهر سازد
 در ارتفاع کلمه او و امتناع ذکر او لایق است بر او که در کتابی ذکر نموده بر جوهر بیان و
 مجرد بیان تا یوم رجع نقطه تا آنکه جزا دهد او را با حسن جزا که ام جزا از این بالاتر است
 که کسی که ذکر او ذکر الله است هر شیئی را او ذکر کند و اظهار رضا از او کند همین فخر او
 را بس نزد او و نزد هر شیئی که او است اول تکثر و احداً اول بر ظهور قدرت چنانچه

از زمان رسول الله ص تا امروز اگر کسی ثبت نموده بود احصا می شد ولی کسی که بر دین او حرف
بحرف عمل کرده باشد شینده نشده اگر چه در بیان هر کس ظاهر گردد با ظهور قدرت الهیه و
ایمنه ازلیه خواهد بود و از فتح کل بلاد مستغنی خواهد گشت از آنکه قدر خردلی از نفس
مؤمنی بگسرد و الله یغنی من یشاء بفضلہ آنہ فضل کریم

الباب العاشر من الواحد الرابع

لا یجوز التدریس فی کتب غیر البیان الا اذا انشئ فیہ مما یتعلق بعلم الکلام وانما
اخترع من المنطق والاصول وغیرہا لم یؤذن لاحد من المؤمنین
ملخص این باب آنکه نقطه بیان را خداوند عالم بظهورات مالا نهاییه در این ظهور ظاهر فرمود
از اعلی علو دلالت بر خداوند که انشی انما الله لا اله الا انا باشد تا اتی اذ من کل ذر از
لسان او جاری شده و در هریشی بطرق مالا نهاییه بیان از او ظاهر گشته چه پنج آیات
و چه پنج مناجات و چه پنج تفاسیر و چه پنج علوم حکمیه و چه پنج اجوبه فارسیه که احدی
محتاج با حدی نباشد و اذن داده نشده تعلم بغیر آثار اذن و اذن داده شده اگر کسی
در علمی انشائی کند چون اسم الله بر او مذکور شده که ایمان باو باشد جایز است
تعلم باو اگر معنون شود بکلمات نقطه و الا چگونه دل خواهد بود بر شجره حقیقت و در
آن ذکر از مذکر ذکر در آن ذکر می نباشد و نهی شده از انشاء مالا یمن و لا یغنی
مثل اصول و منطق و قواعد فقهیه و حکمیه و علم لغات غیر مستعمله و مایشبه ہذا و ما قد
فصل فی الصرف والنحو فان قدر ما یکتفی للمتادین ما یعرف الفاعل والمفعول و ما
دونہما من شئونہما اذ دون ذلک لن یغفر الله العبد اذا اشتغل بہ اگر چه در این کور
اکثر خلق بکلمات فارسیه مستغنی هستند و اگر کسی بخواد فہم بیان را بہم رساند بقدر

ما محتاج خود را ندانند نه زیاده از نفس بیان نه غیر او این است صراط مستقیم از برای
 متادین و متعلین الی یومی که شجره حقیقت ظاهر گردد که آن روز کتاب حقیقت ناطق
 و رجوع بکتاب صامت از احتجاب از کتاب ناطق است و اذن کتابی است
 که منزله و مقدس بوده از شئون علیّه خلق و عملیه آنها چنانچه در این ظهور نقطه هر کس
 واقع شده دیده که او مبری بوده از علم نحو و صرف و منطق و فقه و اصول و آنچه ما
 تیفرغ بر اینها است زیرا که کل اینها از برای فهم مراد الله است در کلام او و
 کسی که مراد او مراد الله و کلام او کلام الله است چه احتیاج است او را باین شئون و حال آنکه خداوند
 قدرتی با و عطا فرموده و نطقی که اگر کاتب سریعی در نهنهای سرعت بنویسد در دو شب
 و روز که فصل نماید مقابل یک قرآن از او ن معدن کلام ظاهر میگردد که ^{فکاه} المراد اولو الار
 ما علی الارض جمع شوند قدرت بر فهم یک آیه از آنرا ندارند چگونه بر استیان یا کلم
 و عرفان این است موهبت الهی در حق من یشاء کیف یشاء بما یشاء لما یشاء انه هو
 القادر العلام و باین شئون محجب از محبوب خود در نزد ظهور او نگشته که در قرآن قبل
 خداوند نازل فرموده که کل انما را و در این آیه است الله الذی خلق سبع سموات
 و من الارض مثلهن یتنزل الامر بهن لتعلموا ان الله علی کل شیء قدیر و ان الله قد
 احاط بكل شیء علماً ولی در وقت ثمره کل خواستند اظهار عجز از برای منظر قدرت
 و دون علم از برای منظر علم نمایند و حال آنکه از برای این اقرار خلق شده اند
 کل و اگر در منطفی سره الله که منظر قدرت و علم الله است بآیاتی که خداوند بر
 او نازل میفرماید کسی موقن گردد بثمره بیان رسیده و الا چه بسا اشخاص که قرآن
 خوانده و از ثمره اذن که اقرار بقدرت و علم است از برای منظر این آیه که قائم

آل محمد است محجب گشته زیرا که مثل آن حضرت را مثل این آیه فرض کن چنانچه
 در این دیده نمیشود الا قدرت الله و علم او در او ن دیده نمیشود الا قدرت الله و علم
 او کل از برای این خلق شده و امروز از او محبوب مانده بآنکه نظر در مظهر علم و قدرت
 او نموده و علم او نیست الا در نفس خود بنفس خود و در خلق خود بخلق خود و قدرت او نیست
 بر شئی الا در نفس خود بالو هیئت خود و در خلق خود بر بوبیت خود نیست جوهر کل جوهر که کل از
 او محجب باین شئون علیمه مؤتفکه که اگر مقترن بایمان او نگردد لاشئی میگردد مفتخر و
 بایمان باو که اگر علم شئی نباشد کل جوهر علم در حق مومن ثابت میگردد محجب این است
 که کل گویا امواتند و نظر ثمره علم و حکمت نمیکند و اثر مردم در نزد ظهور من بطنفیر الله
 انسانی هستند که خود را بعلم معزز گرفته اند و حال آنکه اینقدر تعقل نمیکند که علم ایشان از
 برای فهم کلمات او بوده از قبل و در حین ظهور او چه احتیاج بتعلم این علوم و حال
 آنکه کلام او ظاهر و مراد او باهر است چنانچه در این ظهور هر کس بوده مشاهده این مطلب نمود
 والله تحقیق الحق و هو خیر الحاکمین

الباب الحادی والعشر من الواحد الرابع

من يتجاوز عن هذا البيان فلا يحكم عليه حكم الايمان سواء كان عالماً او سلطاناً او ملوكاً
 او عبداً ملخص این باب آنکه خداوند در حین نزول بیان نظر بکل خلق خود فرموده و حدود
 از برای خلق خود در هر مقام که واقف باشند مقدر فرموده که هیچ نفسی در جنت بیان تقدیری
 محزون و مضطرب نگردد بلکه از برای هر شئی حکم فرموده که مقتدرین بر هر شئی آن شئی
 را بعلو کمال رسانند که از جنت خود ممنوع نگردد مثلاً لوحی که در آن چند سطر نیکویی
 نوشته شده باشد جنت او این است که آن را با انواع تزیین و طرز و شونی که

در مرقات ممتنع ممکن است که جاری نمود در حق او جاری سازند آن وقت
 مالک او او را با علی درجه امکان خود رسانیده که اگر فوق آن در علم او باشد و در حق
 آن مرقع ظاهر سازد او را از حجت خود ممنوع داشته و مواخذه از آن نفس خواهد
 شد که با وجود قدرت چرامنع فیض نمودی و هر نفسی که از حدود بیان تجاوز کند سوا
 کان اعلی الخلق او اذناه محکوم بحکم ایمان نمیکرد و ولی مراقب نفس خود بوده که بر
 من طغیسه الله حکم نکرده که او ن قبل از آنکه بشناساند نفسی نفس خود را که اعلی
 حجت او است بحد و بیان حکم خواهد فرمود ولی حین ظهور بر کسی نیست که لم و بم
 در حکم او گوید زیرا که حدود بیان کلا از او است ولی مراقب ظهور گشته که مثل ظهور مثل
 نزول بیان است حرفا بحرف و آیه بآیه تجلی بر سگان جبروت خود خواهد فرمود چنانچه
 در حین ظهور نقطه بیان حین تجلی بر دو نفس واقع شد تا آنکه کم کم کل رسید مراقب
 باشد حین ظهور را که اگر بر نفسی واقع شود منظر نگردد از عظمت که می بیند که کل اهل
 بیان با اسم او قائم میگردند و یک دفعه بشنود که او بوده که شب و روز با او بوده زیرا
 که مثل همین در نقطه قرآن تصور کنید و قبل از آن الی آدم و همچنین در بعد الی مالا نهایی
 پناه بر یه بخدا که اول مخطر در حق او بدون خطور بحق نگردید و شرف اول ایمان را
 در کن کنید اگر چه بنسید وحدت را ولی حجت الله بالغه است در همان حین وحدت
 اگر تصور کنید چنانچه امروز اعظم حجت رسول الله ص که قرآن است می بینید یا
 ایحیی که با و مومن هستند و همین حجت بعینه در صدر اسلام بود و تا هفت سال
 کسی اقرار با و نیر اعظم نکرد و در هر حال مراقب نفس خود بوده که از حدود بیان تجاوز
 نکنید و این مطلب هم در قرآن محقق بوده چنانچه آیه و من لم یحکم بما انزل الله

فادلتک هم الکافرون بادودنودیکر که در دو آیه دیگر مسطور است نازل شده و
 با وجو این می بینید که چقدر تعدی کرده اند از حد و دالت و مراقب خود بوده که این آیه را
 در حق حکم من نظمیده و الله جریان نداده که ما نزل الله آن زمان حکم او است چنانچه
 ما نزل الله در زمان رسول خدا قرآن بود نه ما نزل الله فی الانجیل و همچنین ما نزل الله
 فی القرآن امروز ما نزل الله فی البیان است نه ما نزل الله فی الفرقان و از این
 است که کل بزعم خود الله میکنند و حال آنکه برخدا میکنند آنچه میکنند زیرا که ذات
 ازل مقدس است که بر او حکمی یا دون حکمی وارد شود بل این در مظهر شیت اولیه
 است در حقیقت اولیه چنانچه نص قرآن بوده ان الذین یبایعونکم انما یبایعون
 الله و همچنین در کل شئون این مطلب جاری است حکم بر او حکم برخدا است بلکه
 این مطلب را اهل بیت از قبل تنزل داده و در حق خود هم جاری فرموده بحقیقت
 ثانویه چنانچه زیارت جامعہ کبیرہ ملو است از این خوبیان من عرفکم فقد عرف الله
 و من جهلکم فقد جهل الله و من احکم فقد احب الله و من ابغضکم فقد ابغض الله و
 خدا میداند که امروز در فرقه شیعه چقدر این زیارت را میخوانند و انچه رجوع بدینا
 کرده و احدی ایشان را نمی شناسد و لاعن شعورش و روز این زیارت را
 میخوانند نه این است که حجت خدا بالغ نباشد مثل اینکه در حین ظهور رسول الله ص
 و عده عیسی ۴ در حق نصاری ظاهر شد که یانی من بعدی اسم احمد ولی تا امروز نبود
 باقی مانده و بان و عده معتز میباشند و کمور کمور می بینی که در ملت فرنگ هستند
 و همین اعتقاد مانده اند این بواسطه این است که تعقل در حجت رسول الله ص نکرده
 که قرآن باشد و الا کل حین ظهور و عده عیسی را مشاهده می نمودند که ظاهر شده و

که محجب مانده در نار مغلک گشته و بزعم خود در دین خود هنوز منتظرند ای اهل بیان ترحم بر خود
 نموده که در وقت ظهور من طغیسه الله این قسم گشته و در مقام مظهر حکم اهل بیت
 بحقیقت ثالثه در حق شیعیان خود هم ذکر فرموده زیرا که این همه بزرگی مجتهدین که
 می بینی که در دین اسلام میکنند بواسطه قول امام علیه السلام است که فرموده در
 حدیث مطول که محل ثمره این است که الراد علیه الراد علینا والراد علینا الراد علی
 رسول الله والراد علیه الراد علی الله بلکه از این هم تنزل داده اند مطلب را و در
 حق مؤمن هم جاری فرموده اند چنانچه در حدیث تفسیر شرح بقره ذکر شده که جوهر ذکر
 این است من تر مؤمن افتد سترنی ومن سترنی فقد ستر الله وحال بین که مردم بچار
 درجه تنزل نموده و در مقام حقیقت که غیر الله دیده نمیشود که در حق او آیه لا تقد مواپن یدی
 الله نازل گشته چگونه متحملند اگر چه بعضی در این آیه تقدم بین یدی الرسول ص را گرفته اند
 ولی خلاف مراد الله هست زیرا که در نفس آیه ذکر رسول شده بلکه مراد شمس حقیقت است
 که جهت اعلا ی رسول بوده باشد که در او دیده نمیشود الا الله این شئون متکثره در این
 باب بجهت اخذ ثمره است تا کسی از مقصود محجب نگردد والله خیر الحاکمین

الباب الثانی والعشرون الواحد الرابع

فی ارتفاع کل بقاع کانت فوق الارض

مختص این باب آنکه در هر ظهوری که من عند الله ظاهر میگردد بقاعی که قبل بوده مرتفع میگردد
 چنانچه امروز کسی در دین رسول الله می بیند بقاع اوصیای عیسی را بلکه اسامی آنها را
 نمیدانند چگونه محل قبور آنها برسد و همچنین بعد از ظهور آن کل قبوری که بر فوق الارض
 مرتفع است مرتفع میگردد از مظهر نبوت گرفته تا مظهر شیخ منتهی گردد بلکه قبور یک نسبت

بانیای قبل میهند در کوفه یاد رسایراکنه باید مرتفع شود و همچنین محل بیت چنانچمی پنی
 که امت موسی ۴ به بیت المقدس میروند و امت عیسی بمقامی که از برای ایشان عیسی مقدر
 فرموده و امت رسول الله صلی الله علیه و آله بجبهه دهنس طین شرف نیست بلکه
 جوهر این شرف امر الله هست در هر جا که ظاهر شود ظاهر میگردد امروز بین حد مردم
 را که بقبور یکی از اولادائمه که منسوب با و است چگو میروند و از نظری که اثبات بهشت
 و ولایت و دین کل بآیات نازل بر او میگردد محجب شده و الا در جبل ماکوسا کنکشته
 و این را تعجب مکن و تصور کن ظهور رسول الله ۳ را در جبل که امت عیسی ۴ چگونه با جمال
 دین خود عمل میکردند و رهبانها در معبد های خود عبادت میکردند و آن شمس حقیقت تا
 هفت سال در حبل از جبال مکه بریداشخاصی که حق او را نمی شناختند محجب
 و حال آنکه از حین بعثت آن حضرت حق از هر صاحب حقی که از امت عیسی ۴ بود
 منقطع گشت الا آنکه در ظل او واقع شود و بعد از ظهور نقطه بیان هر سندی پنی که
 چقدر خلق بمکه میروند و طواف میکنند و حال آنکه کسی که کعبه بقول او کعبه است
 در این جبل وحده است و او بعینه همان رسول الله هست زیرا که مثل امر الله مثل شمس
 است اگر مالا نهضایه طالع شود یک شمس زیاده نیست و کل با و قائم هستند
 این است که در هر ظهور بعدی ظهور الله اشرف است در حق منظر شبانی که ظاهراست
 که کل ظورات قبل از برای رسول الله ص خلق شده و کل ظورات و آن ظهور از
 برای قائم آل محمد ص خلق شده و کل ظورات و ظهور قائم آل محمد ص از برای
 من بطین سره الله خلق شده و همچنین کل ظورات و این ظهور و ظهور من بطیره الله از
 برای ظهور بعد من بطین سره الله خلق شده و کل این ظورات از برای بعد بعد من بطیره الله

خلق شده و همچنین الی مالا نهایی شمس حقیقت طالع و غارب میگردد و از برای او بدنی و نهائی
 نبوده و نیست طوبی از برای نفسی که در هر ظهوری مراد خدا را در آن ظهور بفهمد نه آنکه نظر
 بشئون قبل کرده و از او محجب گردد زیرا که امروز آنچه که در اسلام برپا شده بواسطه
 بعثت رسول الله ص شده و آنچه که از دین عیسی مرتفع شده بواسطه بعثت بعثت بوده
 و همچنین اگر در ظهور من مظهره الله نظر کنند می بینند که آنچه که در بیان واقع شده بطور
 ذات حروف سبع بوده و آن روز اگر نظر بمبدء امر نمایند محجب از او نمیانند
 بطورات مرتفعه در بیان که در نزد هر حکمی نفوس مالا نهایی خوابیده و بآن مفتخر و عائد
 چنانچه امروز دیده میشود که کل این ظهورات بیانیه نزد او در ظل یک کلمه او است که
 بفرماید قدر فناء ولی آن را رفع نمیفرماید تا اعظم از آن نازل فرماید و همین قسم
 بعین این ظهور را که تا خداوند اعظم از ظهور قبل ظاهر نفرماید امر با ارتفاع نمیفرماید و الله علی

الباب الثالث والعشرون الواحد الرابع

گلشی قدیر

فی ارتفاع بقاع الواحد و حکم من ملک ثیثاً من بقاع فوق الارض بان لایجوز صرفه الا فی
 ملک البقاع مخفی نباشد که هیچ نهار و لیل نیست مگر آنکه مظاهر حق و دون حق که در کل
 عوالم بوده در فوق این ارض ظاهر و باطن و کل ارواح انسانیه من لدن آدم تا امروز
 در هیات کل انسانیه متغم و همین قسم بیا کل دون مومن در هیات کل ناریه معذب ولی در
 هر ظهوری حکم خاص ظاهر و کل مأمور با تبعاع و بعد از غروب مرتفع الی ظهور دیگر در بطون
 و در این ظهور بیان خداوند دوست نداشته مقدم مرتفعی بنید الا مقاعد محمد و آل محمد
 و ابواب هدی را که در این ظهور بحروف واحد تعبیر میگردد که دوست میدارد که
 بنورده مقدم مرتفع نظر فرماید و مقاعد سایر نبیین و صدیقین و شهداء و مومنین که افتد

ایشان محال است و امثال بوده و هست و ظل این مقاعد مستتر تا آنکه بر مردم امر صعب
نگشته که اگر کسی خواهد کل را احصا نماید نتواند و کل در همین واحد اول است که تکثیر
آن محسوب میگردد عند الله و عند اولی العلم طوبی از برای هر نفسی که موفق شود
از برای ارتفاع این مقاعد متعنه که محال نزول طایفه سموات و ارض و ما بینها میگردد و
در علم خدا گذشته که مرتفع شود و خواهد شد و مردی از برای مشیة الله نبوده و نیست زیرا
که او قاهر بوده بر کل ممکنات و ظاهر بوده بر کل موجودات طوبی از برای نفسی که
مجر از برای ظهور مشیت او واقع شود که او است بهترین حافظ حدود خداوند در
بیان و وعده فرموده خداوند که هر شقال ذبی را مضاعف فرماید آن را بدو هزار
و در حق او ثبت فرماید و باو عطا فرماید آنچه که او راضی شود و الله علی کل شیء قدیر
و آنچه امروز بقاء هست فوق ارض از برای کسی اذن نیست تصرف کند الا آنکه
در همین بقاء مرتفعه صرف کند زیرا که مال خود این بقاء هست مگر تا ظهور شمس حقیقت
است پنج دیگر اذن داده شود که او است امر الله در حق کل شیء و اما امروز که ظاهر
نشده غیر این حکم من بعد را خداوند عالم بوده و هست که چه شود و بر کلف قبل از ظهور
تکلیفی نبوده و نیست و الله کل شیء علیم

الباب الرابع والعشرون الواحد الرابع

فی ان من لیجیر تبارک البقاء یا من و یغنی عنه بما قد عفی الله عنه

مختص این باب آنکه هر کس پناه برد ببقاء حروف واحد حق است بر مردم که او
را پناه دهند زیرا که این اراضی در کل ارض منظر یجیر و لایجار علیه است لعل
در یوم ظهور من ظهور الله که قیامت این ظهور است بخود حروف واحد پناه براه

که از هلاک آن روز نجات یابند هلاک ایمانی نه جسدی زیرا که کل عمل میکنند از برای توبه
بخداوند اگر آن روز پناه نبرند بوجه در ظل کشتی هلاک میروند و اگر بصیری باشد بر روی
ارض کل ما علی الارض را میدهد که در نفی نرود و در استثناء داخل شود زیرا
این ثمره خلق انسانی است که یک دفعه بجای باطل نگردد و نه این است که پناه بایشان
بردن در مقاعد ایشان رفتن باشد یا ذکر ایشان چنانچه در کور قرآن کل بقبور
این حروف میفرستد و ذکر ایشان را شب و روز میگردند ولی بعد از آنکه ظاهر شدند
بآن محبتی که دین ایشان بر آن بود و تبلیغ رسالت نقطه بیان را نموده بشنون
دنیوی کل محبت شدند تا آنکه واقع شد آنچه واقع شد امروز در اسلام کل با قوال
قبل ایشان عمل میکنند و فتوی بنفس خود ایشان میدهند اگر بعض این هم بود باز
بر نفس ایشان امری واقع نیامد و حال آنکه کرور کرور اموال خود را باسم تغزیه داری
سید الشهداء سلام الله علیه خرج میکنند و بر مقدم بر او کردند آنچه کردند این است
حد این خلق افک که حیف لفظ افک که در حق ایشان گهسته شود باسم اسلام
میکند آنچه میکنند و بر مظهر اسلام که رسول الله ص باشد کردند آنچه کردند فلتعبرن
ان یا اولی الابصار ثم فی دین الله تبصرون اسم آنچه میکنند الله میگذارند ولی بر
مظاہری میکنند که حکم بر او حکم بر خدا است و نمیدانند و خارج از دین میگردند
و بگمان خود در اعلی درجه احتیاط و اجتهاد سالکند اگر قرار گذارید ای اهل بیان
که بر هیچ نفسی وارد نسازید آنچه بر خود نمی پسندید لعل یوم ظهور بر حروف داخل گردد
اگر از برای آنحضرت میگردید نظر کنید در کل ثواب سور قرآنی که از ائمه خود روایت
میکند و ثواب دعائاتی که میخوانند که کل راجع میگردد در یوم قیامت که در

ظل محمد و آل محمد محشور گردید که این اعظم منتی است که حجج الله بر او بیای خود گذاشته
 که ایشان را باین نوع ثوابها وعده داده و حمد خدائی را که قیامت را برپا کرد و
 ایشان آمدند و در راه اثبات کلمه توحید او دیدند آنچه دیدند و هنوز آنها بان ثوابها
 قرآن و دعای بخوانند و تعجب مکن و نظر کن در امت عیسی ۴ که هنوز بوعده یاتی من بعدی
 اسم احمد منتظرند و از برای او شب و روز متضرعند و حال آنکه آمد و هزار و دویست
 هفتاد سال گذشت و قیامت او برپا شد و هنوز آنها در انتظارند ترحم بر خود کرده
 اعمال خود را بهاء منشور انکرده و نفس خود را چنین نفسی کنند که اگر از برای نفسی نباشد
 بر نفسی هم نباشد که این است طریق نجات در دنیا و آخرت اگر عمل کنید و هیچ
 ظهوری واقع نمیشود مگر آنکه منظر آن ظهور کمال نصیح را بامت خود میکند لعل یوم ثمره که
 ظهور بعد باشد فانی نگردند تا حال که این ثمره از ایشان مترتب نشده لعل در کوربیا
 خود را در بین امم یوم قیامت مفتخر سازید زیرا که در یوم من بطیره الله آنچه از یوم
 آدم تا آن روز خلق بوده هستند بر روی ارض بلکه از عوالم قبل آدم هم و عوالم بعد
 هم امکان آنها در آن یوم هست درین کلام مفتخر شوید بایمان باد که اگر یکی از شماها
 محتجب شوید اشد از کل ظل خواهید بود نزد او و اگر بر ثمره وجود خود ظاهر گردید
 اعزاز هر نفسی خواهید بود نزد او و خود را الی قیامت بعد آنچه از نزد او ظاهر میشود
 منقح نکرده که آنچه شنیده اید که در یوم قیامت حکمی که میشود کل مطلع میشوند این است
 مراد که کل جوهر خلق در آن روز منوسین بآن ظهورند و الی ظهور دیگر حکمی که میشود
 کل میخوانند و می بینند و عمل میکنند مثلاً ذکر ابی لهب در قرآن از صین نزل آیه تا
 امروز هر کس خوانده شاهد شده بر خلق او این است افتضاح نظر کنید میتوان

احسان نمود که در چند صباح عمر خود از حق محجوب شد و در نزد هر نفسی که تلاوت قرآن نمود
مفتوح گردید حتی در نزد خودش که آنهم یکی از اعیان است در مقرنا خود این است
مراد از آنکه حکم قیامت را کل می شنوند فَلَترتَقَبَّنْ اِنْ يَّاءُوْلَى الْاَبْصَارِ ثُمَّ تَقُوْنُ

الباب الخامس والعشرون الواحد الرابع

فِي اَنَّ لَا يَجُوزُ لِاحِدٍ اَنْ يَمْنَعَ اَحَدًا اِذَا ارَادَ اَنْ يَتَجَرَّ بِتِلْكَ الْبَقَاعِ مَخْصُصٍ اِيْنَ
بَابُ اَنَّهُ اِذَا كُنِيَ خَوَابِدُ پِنَاهُ بَرْدٌ بِمَقَاعِدِ مَرْتَفَعَةٍ بِرُكُوسٍ جَائِزَةٍ نِيسَتِ كِهْ اَوْ رَا مَنَعُ كُنْدُ وَاَزَاوُ
مَرْتَفَعٍ مِیْكَرُدُ وِتَسْلُطُ نَفْسِ بَرَاوُ وَاَكْرَ اَنْ نَفْسُ صَاحِبِ حَيَا بَاشَدُ دَر مَقْعَدِ خُودِ هَم اَكْرِنَا
بَرْدُ اَوْ رَا پِنَاهُ مِیْدَدُ مَثَلًا اَكْرِي كِي دَر مَشْرِقِ اَرْضِ بَاشَدُ بَدِیْغِرِي پِنَاهُ بَرْدُ بَا سَمِ پِنَاهُ بَا اِيْنَ
مَظَاهِرِ پِنَاهُ دَاوَدَه مِیْشُودُ اَجَلَا لَ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ فِی ذَٰلِكَ اَلْدِیْنُ اَنْ خَیْرٌ مَحْبُورٌ وَنَصِيرٌ

الباب السادس والعشرون الواحد الرابع

فِي ذِكْرِ مَيْتِ الْحَرَامِ مَخْصُصٍ اِيْنَ بَابُ اَنَّهُ لَمْ يَزَلْ اِزْبِرَايْ خَدَاوَنْدَ مَكَانِیْ نَبُودَه وِلَا يَزَالُ
تَخَوَّاهُ بُوْدُ وُدِرْ هِرْ ظُورِ مَشِیَّتِیْ هِرَا رُضِیْ كِهْ نَسَبَتِ بِخُودِ دَاوَدَه اَوْ بَیْتِ اَوْ شَدَه وِمَحَلِّ
طَوَافِ مَلَا نَكِهْ سَمَاءُ وَاَهْلِ اَرْضِ كُشْتَه بَلَكَهْ كُلِّ طَائِفِ بِرَحُولِ اَمْرَاوِ هَسْتَنْدَ كِهْ ظَاهِرُ دَر
اِيْنَ طِیْنِ مِیْكَرُدُ كِهْ اَكْرُ دَر نَفْسِ طِیْنِ بُوْدُ بَا یِدْ لَمْ يَزَلْ وِلَا يَزَالُ مَتَغَیْرُ نَكِرُدُ اَكْرُ چِهْ بَرَا اَهْلِ اَفْتَدَه
ظَاهِرِ اسْتِ كِهْ مَثَلِ اَنْ طِیْنِ هِم مَثَلِ اَمْرَا اسْتِ وِمَثَلِ اَمْرِهِم مَثَلِ سَمَشِ اسْتِ اَكْرُ
بِمَا لَانْ هَا یِهْ مَقَاعِدِ بَیْتِ مَتَغَیْرُ كِرْدُ دِیْكَ بَیْتِ بُوْدَه اِيْنَ اسْتِ كِهْ تَبْدِیْلِ اَنْ مَثَلِ ظُورِ
مَشِیَّتِ اسْتِ بِالنِّسْبَةِ بِظُورِ بَعْدُ وَاَلَا بَعِیْنَهْ هِمَا نِ طِیْنِیْ كِهْ دَر یَوْمِ آدَمِ اِلَى اللّٰهِ مَسْنُوبُ
شَدَه هِمِیْنِ اسْتِ كِهْ اَمْرُوزِ مِیْشُودُ چِیْنَا نَچِهْ هِمَا نِ اَمْرِیْ كِهْ دَر اَنْ بَیْتِ بُوْدَه اَمْرُوزِ
هِمِیْنِ اَمْرَا اسْتِ كِهْ دَر اِيْنَ بَیْتِ هَسْتِ وَاَنْ مَحَلِّ اسْتِ وَاَنْ مَحَلِّ طِیْرِهِ اللّٰهُ اسْتِ

که بعینه بیت من ظهراست که بعینه همان محل کعبه است و حد آن بعد و اسم الله است
 در ذرع در عرض و طول که جز از او محسوب نمیکرد و اگر قدرت بود مؤمنین بانه را
 بر آینه امر میشد که از روی آب تا حد ارتفاع آن بالماس برگردد و تراب آن
 اکیر گردد و ماء آن عطراحر ولی چون که این قدرت مشاهد نمیشود بر هر نحوی که ارتفاع
 صدق شود لایق ولی ظاهرا و باطن اگر از مرآت گردد اقرب بصفا خواهد بود از شئون
 دیگر که امروز در بین اولو الصنایع ظاهراست و در ارض فابسجدی هست که در
 وسط آن بنای مثال کعبه شده وضع این نشده الا آنکه قبل از ظهور امراته در ارتفاع
 بیت در آن ارض الا آنکه آیت باشد از برای آن ارض در موهبت الهی از برای
 آن ارض طوبی لمن یدکر الله علیه فاما ذکر ت الله علیه لمن قدر فله کذلک یجری
 الله المحسن و یدکر الله من یدکره ولو کان مثل ذلک انه هو خیر الذاکرین و امر بیت
 نیست الا آنکه از این بیت استدلال کنند مستدلون بر بیت توحید و تسبیح و تحلیل و
 تحمید و تکبیر آن بیت را مرتفع سازند و در مظاہر آن نظر نموده که در وقت ظهور منظره
 از محقق بیت محجب نگردند چنانچه همین شجره بود که در هزار دویست و هشتاد سال
 قبل از حج فرمود و هیچ حولی نمیکزرد الا آنکه هشتاد هزار نفس بر حول آن طواف میکنند
 ولی از ظهور محقق بیت بین چقدر گذشته و هنوز یک نفس بر مقصود او مطلع نگشته و
 اخذ ثمره نکرده و حال آنکه بیت الله قلوب مؤمنین باوست که اوها مؤمنین بمنظره الله
 هستند امروز مؤمنین ببیان عالمند بآنچه در قرآن نازل شده نه مؤمنین باو و اگر
 مردم بر حول بیت حقیقت طواف کرده امر بر بیت نمی شد همین قدر که نکرده بر
 اعناق خلق ثابت گردید که بر حول طین منسوب باو کنند تا آنکه حد خود را شناخته

و در یوم ظهور او از او محجب نگردند این است ثمره حج که در سبیل امر او رافع گردند لعل
 باین واسطه در یوم ظهور او از برای نفس او صاعد گردند در کور قرآن که ثمره گرفته شد
 زیرا که هفتاد هزار نفس که بر حول آن بیت طواف میکنند حال محقق آن بیت در جبل باکو
 است و غیر از یک نفس در نزد او نیست چگونه ثمر گرفته شده و حال آنکه لایق بود که
 حسین ظهور کل مومنین بقرآن جانی که حول امر او در طینی اینقدر طواف میکنند حول
 امر نفس او در حسین ظهور او الی مالا نهضایه طواف کنند ولی همان حرف شین که
 پای پیاده به بیت او رفته حال بر او این نوع حکم میکند و نفوسی که اموالهای خود را
 صرف در راه بیت او کرده اند حال بقدر یک قطعه ارض که در او نساکن باشند
 از او منع میکنند این است حد خلق که همیشه لایشر حرکت کرده میکنند و در یوم
 اخذ نتیجه گویا میت میگردند و شعور بایشان مراد الله در او امر او نمیشود قدری بخود
 آمده امی اهل بیان و مستعد ظهور محقق بیت گردید که او مباحات میفرماید بطائیف
 حول بیت خود در بطون خود و میبندایشان را و مغفرت برایشان نازل میفرماید
 اگر در سبیل حج بعضی با بعضی خوش سلوکی کنند چنانچه خود در سفر مکّه دیدم که نفسی هر جا که
 کلیه مینمود و از رفیق خود که هم منزل او بود بقدر یک فغان آب از او مضایقه مینمود
 در کشته بواسطه آنکه عزیز بود چنانچه خود من از بوشهر تا مسقط که دو ازمده روز طول کشید
 چون میسر نشد که آب بردارند بمدنی گذرانیده مراقب خود باشید که در هیچ حال
 بر هیچ نفسی حزن وارد دنیا و رید که قلوب مومنین اقرب است بخداوند از بیت طین
 و تقرب جوئید بوی خداوند در بیت او که دعا در آنجا مستجاب میگردد و هر کس
 قدر قیاطی در راه خداوند صرف کند با عرفان رب بیت الفین باو در دنیا عطا

کرده میشود و هر کس تواند که رود بلا آنکه در سبیل خزنی بنید و نرود در صین موت بدین
 قبض روح میگردد که مومن بکتاب قبل باشد ولی هیچ شیئی در سبیل حج اهم از آن نیست
 که بکتاب اخلاق نموده که اگر بانفسی باشد نه خود محزون گردد و نه او را محزون کند
 چه در سبیل که امری که اقی از برای امری بود نزد حق و مبطعل ایشان میشد نزاع حجاج
 بود بایکدیگر چه این امر در هر حال حرام بوده و هست و سنت مومنین غیر از علم و
 صبر و حیا و سکون نبوده و نیست بلکه بیت بیزار است از مثل این مردم که در
 حول او طواف کنند مراقب خود بوده که دین الله اوسع از هر شیئی هست و کسی که فصل
 منزل او بابت بجز باشد از اذن عفو شده و اگر استطاعت بهم رساند بقدر آن
 بنفس مومنی از ذوی القربا به خود عطا کند که معفو خواهد بود و عند الله مقبول میگردد حج
 او این امر شده الا آنکه در سبیل خزنی بر و افد علی الله وارد نیاید زیرا که در بحر غیر از
 حزن متصور نمیکردد و اسباب مثل بر نمیتوان جمع نمود بلکه اگر تجارت هم منع رکوب
 بحر نمایند در جائیکه بتوانند اقرب است در این دین از برای سکون ایشان
 والا اگر نباشد نظام عالم محمل میگردد و اهل بحر لابد بستمند و باعمال خود متقرب
 الی الله و خداوند جز امید بدینکو کاران را چه در بحر باشند و چه در بر و مضاعف
 فرموده خداوند ثواب عبادی که در بحر حرکت میکنند بواسطه تعب ایشان اگر در
 دین خدا باشد و با هم بر خط محبت حرکت نمایند و الله یجزی المحسنین و لایق است
 بر سلطانی که در ملک او حرم الله هست بل بر هر صاحب علی لایق است که
 در حدود بلاد خود در کل قطع آن از اول تا آخر آن عمال گذاشته که اخبار خطوط
 آن ارض را از طرفی بطرفی رسانده چنانچه در ارض فرنگ این نظم با کمال علوی

منظم است و اخبار چندین ماه را بلیالی و ایام معدوده مطلع میگردند ولی این امر عام فریاً
 که کل بتوانند این نوع کسب خبر کنند که من طیفه الله لابد ظاهر خواهد شد و اگر در
 آن ارض اسباب وصول خبر و رسیدن کتب در میان کل متداول باشد
 عباد الله زود تر بشرف هدایت مشرف میگردند و اگر نفسی بقدر تسع عشر آنی
 زود تر خبر ظهور را بشنود و ایمان آورد بهتر است از برای او که کل ماعلی الارض را
 مالک شود و در راه خدا اتفاق کند از این جهت است که این امر شده لعل یوم ظهور
 آن نیرا عظم اسباب شرف هدایت بندگان او منظم باشد ولی تا عام نگرود و سرایت
 بخدام آن درگاه نمیکند مگر وقتی که کل بسیل وصول از برای آن داشته باشد و
 الا امروز هم چا پار هست در نزد صاحبان حکم ولی چه ثمر که مستضعفین را بسیلی براون
 نیست ولایت است بر هر صاحب حکمی که از کل قطع بلاد خود حکم آن ارض را مطلع
 گردد و بسیل از برای کل باشد که اگر در ادنای ارضی یکی از شیعیان آن نیرا عظم باشد
 بسیلی بسوی شمس هدایت داشته باشد بنظمی که در ملک ظاهر است والله تعالی المنظمین
 الباب السابع والعشرون الواحد الرابع

حول البیت لایحوز بیه و من اراد ان یرفع بذات علیہ ان یاخذ و لو لم یرض
 صاحبه لان الله احق بمملکه من عبد الذی یملکه ذات سنین
 ملخص این باب آنکه هر صاحب اقتدار می که خواهد بیت را مرتفع سازد یا مسجد الحرام
 حول آن آنچه خواهد بر کسی نیست که اظهار مالکیت نماید زیرا که مالک کلیشی با استقلال
 خداوند است و اوست احق بملک خود از برای بیت نفس خود این است امر الله
 اگر چه مکرره دارد نفسی که اظهار کرده او رضای خدا است زیرا که بر او است که

راضی گردد بر آنچه خدا او را امر فرموده که او را خلق کرده که اظهار پاکیتی شئی نزد او تواند کرد و الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بَابُ الثَّامِنِ وَالْعِشْرِينَ الْوَاحِدُ الرَّابِعُ

فِي أَنَّ لَا يَجُوزُ التَّعَارُجُ إِلَى ذَلِكَ الْبَيْتِ إِلَّا بِالْغَنَاءِ الَّذِي لَا يَرَى فِي سَبِيلِ مَنْ عَزَنَ وَ
يُؤْتَى بَعْدَ وَفُودِهِ أَرْبَعَةٌ مِثْقَالٍ مِنْ ذَهَبٍ لِمَنْ يَخْدُمُ رُكْنَ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي وَالثَّلَاثِ وَ
الرَّابِعِ مِنَ الْبَيْتِ لِيَقْتَسِمَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَا يَحِلَّ لَهُمْ أَنْ يَسْئَلُوا عَنْ ذَلِكَ إِلَّا دَانَ يَوْمَهُ
مَنْ يَفِدَ عَلَيْهِمْ وَيُعْفَى عَنِ الْمُلُوكِ وَالَّذِي يَخْدُمُ فِي الطَّرِيقِ وَعَنِ الصَّغَارِ وَعَنْ سِرْقٍ فِي الطَّرِيقِ
وَعَنْ لَا يَقْدِرُ لِمَنْ خَصَّ بِأَبْنَاءِ الْأَنْكَةِ امْتَحَجَّ نَشْدَهُ إِلَّا أَنْكَهَ مَرْتَقِينَ بِسُورٍ أَوْ دَرَسِيلٍ أَوْ مِثْلَهُ ذُشُونَهُ
بِرِضَائِهِ أَوْ وَتَكْلِيفٍ مَرْتَفَعٍ شَدَّهِ أَزْدُونَ مُسْتَطِيعِينَ بَغْنَاءً تَأْكُلُهُ مَحْزُونٌ نَكْرَدُونَ دَرَسِيلٍ أَوْ وَ
هَرَفَتِي دَرَعُمِي يَكُ مَرْتَبَةً وَاجِبَةً شَدَّهِ تَأْكُلُهُ بَرَاوَصُ بِنَايِدٍ وَفُودُ بَرَّانٍ وَخَرِيدِنَ أَزْ
بِرَامِي مِيتَ نَهِي شَدَّهِ تَأْكُلُهُ كُلُّ دَرَحِينٍ ظُهورِ حَقِّ بِنَصْنَه فَائِزُ كَرْدَنَدِ بِلَقَامِي رَبِّ خُودِ وَدَر
حِينِ بَطُونِ فَائِزُ كَرْدَنَدِ بِمَجَلِّ اسْتِقْرَارِ أَوْ دَرَنَزْدِ ظُهورِ قَبْلِ أَوْ وَآكَرُ بَرَفَتِي لَازِمُ آيِدِ هَيْفَقْدَرُ كَهْ
وَافِدُ نَكْرَدِ وَمُوتِ أَوْ رَا دَرُ كُ كُنْدِ أَكَرُ دَرِ قَصْدِ أَوْ بُوْدَه وَنَرَفَتِ بَرِ خُدا اسْتِ كَهْ جَزَاؤُهُ
أَوْ رَا بِاحْسَنِ جَزَا وَ أَوْ رَا دَا خَلِ حَبِثَ فَرَمَايِدِ بِأَعْظَمِ عَطَاءٍ وَتَكْلِيفٍ رَا اَزْ نَسَابَرِ دَا شَتَ تَأْكُلُهُ
بِرَآئِنَا مُشَقَّتِي دَرَسِيلٍ وَارِ دَنِيَايِدِ وَاذْنِ دَا دَه سَكَّانِ اَرْضِ بَيْتِ خُودِ رَا وَمَقَرِّبِينَ بَانَ مَحَلِّ
عَزَا كَهْ دَرِ هَرِ حَوْلِ حَجَّ رَا نَمُودَه زِيرَا كَهْ اَزْ بَرَامِي اِيْشَانِ مِثْلِ دِيْكَرَانِ صَعْبِ نِيسْتِ
وَكَدَامِ نَفْسِ اسْتِ كَهْ دَرِ اَرْضِ حَرَمِ الله وَاقِعُ شُودِ وَطُوافِ حَوْلِ بَيْتِ نَخْنَدِ وَاذْنِ
فَرَمُودَه وَافِدِينَ رَا كَهْ چَهَارِ مِثْقَالِ ذَهَبِ بِيَا فِي كَهْ هَرِ مِثْقَالِ نُوَزْدَه نَخُودِ اسْتِ بَرِ نُوَزْدَه نَفْسِ
كَهْ دَرِ حَوْلِ بَيْتِ بَرِ سَرِ اَنْرِ خُودِ سَا كُنْدِ عَطَا شُودِ كَهْ كُلِّ بَا مَرِ قَانِمِ بَرِ رُكْنِ تَسْبِيحِ قَانِمِ بَاشَدِ كَهْ
مَدَلِ بَرِ ظُهورِ نَقْطَه بِيَا نِ كَرْدِ وَ اِيْشَانِ رَا اَمْرُ سَرِ مُودَه كَهْ بَرِ وَافِدِينَ بَيْتِ الله كَمَالِ

عزت را مرعی داشته و سوال از عطیه محبوب خود نفرموده تا آنکه خود مکلفین تکلیف خود
 عمل نموده که اقرب بعز و علو است و نوزده نفس بالسویه موهبت خدائی را در هر سه
 تصرف نموده و بشکر محبوب خود شاگرد گشته و بر صریح های ناموره که در نسخه عربی ذکر
 شده و سر اثر مرفوعه ملوئه که در رکن اول سفید و در ثانی زرد و در ثالث سبز و در
 رابع قرمز و شئونات محبوبه ممتعه که باون عز و افدین و عزایشان است در اسباب ماء
 واحد صرف نموده که در کل رموز غیر قنابیه در نزد اهل حقیقت بوده و هست که کل از
 برای استعداد یوم ظهور منطفی سره الله هست که حین ظهور او بر حایان حجی نیست الا بسو
 اودن و بر حافظان بیت خطی نیست الا خط آن و بر خدام مقاعد واحد خدمتی نیست
 الا خدمت او و بر هیچ شائی از شئون دین امری نیست الا امر او این است مراد
 اگر کسی درک کند و عفو از چهار مثال ذهب شده بر اشخاصی که قدرت ندارند بر
 آن و بر مالیک و خدام و صغار و من تبلی فی السبیل از فضل و رحمت خود تا آنکه شرفی
 باشد از برای مکلفین در مواقع تکلیف خود که کل این احکام نزد مندرل اودن بین الکاف
 والنون است لعل نفسی اخذ نمائید در یوم ظهور مندرل او و در هر زمان از برای
 حفاظ بیت حقیقت نفوس مقدسه بوده و هست که ناظر در علم باطن باطن بوده که اودن
 در رکن رابع ظاهر ظاهر است در رکن اول و از برای او است وضع بیت و حال آنکه
 بر او گذشت از لیل و نهار عدد هشت واحد و ارتفاع بیت از برای عزت او است
 که براغاق کل از قبل بوده و در بعد خواهد بود و هیچ نفسی نه که در رقبه او امر الله نباشد
 و بهمان خاضع است از برای حقیقت اولیه و مظاهر سحی او از یوم آدم گرفته تا امروز
 حتی آن نفسی هم که محجب میماند از طلعت حقیقت شب و روز با او است که ساجد است

و از اول عمر تا آخر در رشته طاعت او است و خود نمیداند از اعلامی خلق گرفته تا اونا
 اونا مثلاً اگر امت عیسی سجده نکردند از برای رسول خدا صلی او امری که از عیسی
 بر اعناق ایشان بوده همان سجده ایشان است از برای رسول خدا صلی زیرا که ظهور
 عیسی در زمان خود همان ظهور حقیقت بوده و همچنین قبل از نظر کن و بعد بعد را مشاهده
 کن در هیچ شائی از برای هیچ شیئی شئی نبوده نیست الا آنکه همان شئی از برای
 نقطه حقیقت ساجد و خاضع و خاشع و قانت و ذاکر بوده و هست و لم یزل خدا را باو
 عابد است ولی خود ملتفت نمیکرد که اگر بشناسد او را بجله از کل خود منقطع میکرد
 بسوی او چنانچه اشخاصی که شناختند رسول خدا را چگونه ایمان آورده و آنجا که
 نشاخته چکود نار حجاب مانده و همچنین قبل از فرض کن و بعد بعد او را نظر کن این
 است عزت الله که کل بعبودیت از برای او مفتخرند اگر قبول کند و حال آنکه
 قبول نمیکند الا از مخلصین هزار و دویست و هشتاد سال از بعثت گذشت و در هر
 سه مالا نهضایه بر حول بیت طواف کردند و در سه آخر و اضع بیت خود حج رفته که دید که
 ما شاء الله از هر فرقه حج آمده ولی احدی او را نشاخته و او کل را شناخته که در قبضه
 قول قبل او حرکت کرده و میکنند و کسی که او را می شناخته و با او حج کرده همان است
 که عدد هشت و احد بر او گذشت که خداوند با و مباهات فرمود در ملاء اعلی باقطاع
 او و اخلاص او در رضای او نه این است که بر او فضل خاصی شده بلکه همان فضل
 در حق کل شده ولی کل خود را محتجب داشته از آن فضل زیرا که در آن سه ظهور کثرت
 مخرج سوره یوسف کل رسید ولی چون نظر کردند دیدند رفیق ندارند در تصدیق همه
 واقف شدند و حال آنکه تصور نمیکند که همین قرآنی که حال این همه مصدق دارد

هفت سال در بجهوه عرب بود و مصدق غیر از امیر المؤمنین علیه السلام نپا هر نبود ولی
 آن نفس چون نظر بحجیت حجت نموده موقن شده و نظریه دیگری نکرده این است که یوم
 قیامت خداوند سوال میفرماید از هر نفسی با آنچه فهم او است نه باتباع او نفسی را چه
 بسا نفسی صین استماع آیات خاضع میگردد و تصدیق حق میکند و تبع او ن نمیکند این
 است که کل بنفسمه مکلفند نه بغیره و در نزد ظهور من مخلصه الله اعلم علماء با اذنامی خلق
 یکناند در حکم چه بسا آن ادنی تصدیق کند و آن اعلم محتجب ماند این است که در هر
 بعضی باتباع بعضی داخل ناریس گردند و اگر هر نفسی بقدر فهم خود عمل کند اقلّا اهل
 فطرت متغیر نمیگردند و نظر بعزائم نکنند بلکه نظر بمبایعزیه العزکنند چنانچه آن نفس در
 حین ظهور نظر بحجیت کرد اگر چه رفیق نداشت ولیکن عند الله برحق بود ولی دیگران
 که نظر بر رفیق خود کردند محتجب ماندند و در آن سنده از حج واقعی که عرفان مذوت بیت
 بوده محروم گشته و او که عارف بالله و آیات او شده حج کرده با اشخاصی که در آن
 حول مؤمن بوده با و بر طائفین حول بیت بعدم تصدیق بحق او حکم غیر حق برایشان
 شده نه این است که نشینده باشند که اگر نشینده بودند مکلف نبودند ولی نشینده
 و چون اعتنا نکرده محتجب مانده و بر نعم خود در رضای خدا حج کرده ولی عند الله از
 ایمان محتجب مانده که حج ثنائی است از شئون ایمان ای اهل بیان ترجم بر خود کرده
 و یک دفعه اعمال خود را باطل نکرده و در نزد ظهور کمال دقت را کرده نمیدانی
 که ظهور است که اگر بدانی غنهای دقت را میکنی ولی بشانی ظاهر میشود که بتوانی یقین
 بحقیقت کرد که حجت بر تو و بر کل بالغ باشد والله خیر الحاکمین
 الباب التامع والعشرون الواحد الرابع

فی ان النساء باللیل یدخلن المسجد بحضرن السرائر عند تسعة عشر مرّة لمن کین فی ملک البلد
من نساثن ملخص این باب آنکه بر نساء ان ارض و قرب او اذن داده شده که در
لیل طواف نموده و در نزد سرائر اربعه علیها تسعة عشر نشسته و به تسبیح و تقدیس و تحمید
و توحید و تکبیر خدا مستلذ گشته و رجوع بمنازل خود نموده و عطای چهار مشقال ذهب در
حق ایشان در عراست از برای هر نفسی نه در هر وقت که موفق شوند بوفود بر بیت و آنچه
مایه تقرّب ایشان است رضای اقران خود و حب ذریات ایشان است که اگر
نفسی آنچه تواند بر ذریه خود قبل از تکلیف اظهار لطف و رحمت نماید اعظم است از برای
او از هر طاعتی که با و تقرب جوید بسوی خداوند خود و خداوند امر سر نموده والدین را
که در حق ذریه خود با منتهای حیّی که ممکن است در حق ایشان ظاهر سازند و اذن را
حب خود خوانده اعطایا لمن طهره الله و امر فرموده کلّ ذریات را با ابوبین و اخین
و اولوالقربا به خود بر شئون ادبیه که دأب آن زمان است سلوک نموده که عباد
بر قلوب ایشان منشسته لاجل اجلال والدین من طهره الله و اولوالقربا و کلّ
از برای یک نفس است که خلق میشوند و رزق داده میشوند و قبض روح میگردند و
زنده میشوند و او است مقصود لم یزل و لا یزال در هر ظهوری با سمی ظاهر و در هر بطونی
در اوج عزتی محتجب که اگر غیر از این باشد کجا توان لا اله الا الله گفت زیرا که آن
آیتی است که دلالت بر آن کلمه میکند چنانکه این کلمه که حروف است دلالت بر
توحید خداوند عزوجل میکند ان کینونیت الیه هم دلالت بر ذات احدس و صده
و صده میکند و ما من آله الا الله و انا کلّ له طائفون
الباب الاول من الواحد الخامس

فی بیان المسجد ملخص این باب آنکه اول ارضی که محل ظهور جسد منطهره الله در او
ظاهر گردد مسجد الحرام بوده و هست و همچنین در نقطه بیان سر حقیقت مشهود بوده و هست
و هر قدر که توان ارتفاع داد امر الله را لایق بوده و هست چنانچه خواهد رسید میومی که
محل طین الله احد در شطری از شطر آن ارض اعظم تر اگر گیرد و محل صلوٰة مصلیان گردد
چنانچه الآن در مکه ظاهر است که حد اقل آن این قدر نبوده بلکه چهار ضعف زیاده مضاعف
گشته بر آن و مراد از این امر این است که ارضی که بانتساب بطور جسد او این نوع
مرتفع گردد که آن محل محل احرام محرمین گردد در طواف بیت او چگونه خواهد بود ارضی
اجساد ذاتیه مدله بر بگیرد و ارضی نفوس مدله بر توحید او و ارضی ارواح مدله بر تحمید او
و ارضی افئده مدله بر تسبیح او که در اول نار محبت مشرق و در ثانی هواء و لایت مرتفع
و در ثالث ماء توحید متع و در رابع تراب وجود متعالی گردد و الله سید کلشی ثم یعیذ افعلا تظرون

الباب الثانی من الواحد الخامس فی ذکر مساجد الثمانیة من قبل العشر

ملخص این باب آنکه لایق است بر مقتدرین در بیان که مسجد مسجد جدیداً با اسم حروف
حتی من طهره الله بنا کنند که مدله باشد از برای حروف حتی اول و در آنها تسبیح و تقدیس
و توحید و تعظیم الهی را بجا آورند و در آنها هر قدر که توانند ارتفاع دهند مصباح را که در آن
اسراف نبوده و نیست گویا دیده میشود که بعد د اسم مستغاث در آن مساجد نترامی
مرتفع آویخته که مثل کوب سما مشرق است و در اینجا حاضر شده مؤنسن بخدا و آیات
او و نماز گذارده ولی بر رسید از آن روزی که همین حروف بر میگردند بسوی حیات
دنیا که اقلاً مقاعد خود ایشان را از ایشان ممنوع نموده چنانچه در ظهور نقطه بیان کردند

کل باسم احادیث قبل ایشان امامت در مساجد نموده و خود ایشان را بانگهای که نسبت
 بایشان داده از مساکنی که در آن ذکر خدا مرتفع میشد ممنوع داشته چنانچه هر کس در این
 مظهر بوده و قایع آن را ثبت نموده که در مساجد عالیه که از برای ایشان راضی نشده بودند
 هم راضی نشده بلکه از این هم تنزل نموده تا آنکه واقع شد آنچه واقع شد نه این است که
 حجتی برایشان نباشد الا آن هم بهین حجت این مساجد برپا میشود و بهین حجت از قبل برپا شده
 که اگر دمن غیر مساجد الله نازل شده بود چگونه این همه مساجد برپا می شد ولی این خلق
 نظر بوجهی دلیل نکرده و از این جهت است که محتجب میگردند از حق نظر میکنند می بینند
 خلق کثیر حج میروند ولی نظر میکنند که این همه در ظل چه شجره حرکت میکنند و بواسطه چه حجتی
 راضی باین بهیشت در سبیل میشوند ولی چون مایه افتخار شده لایعتر میکنند و حال آنکه کل این
 همه خلق اعمالشان بواسطه ولله علی الناس حج البیت است و همان کلمه در
 یوم ظهور من طهره الله است و امروز است و در صین نزول فرمان بوده ولی چون
 می بینند در آن امر خود تسری ندارند این است که محتجب میمانند از مبدء امر و بعد که
 از برای خود قرین بسم میرسانند و مایه افتخار میشود کل میکنند و اگر همان نفس که امروز میکنند
 در آن یوم بود نمی شنید امر خدا را چگونه عمل کند چنانچه امروز می بیند که همان حجت
 هست و بهین قسم محتجب مانده اند همچون در نهانی که از بحر حجیت کتاب الله منعش شده
 می بینند و از نفس بجز محتجبند این است که حکم ظلال بر خلق میشود و حکم شعاع بر مؤمنین از
 روی بصیرت و شمس که آیه خود حقیقت است و متعالی است از اقتران بذكری اذ

لایری فیہ الا الله ذلک رب العالمین
 الباب الثالث من الواحد الخامس

فی بیان عرفان السنین والشهور

مختص این باب آنکه خداوند عالم خلق فرموده کل سین را با مر خود و از ظهور بیان قرار داده
عدد هر سین را عدد کل شیی و آن را نوزده شهر قرار داده و هر شهر را نوزده روز فرموده
تا آنکه کل از نقطه تحویل حل تافتی الیه سیر او که بخت فتنی میگردد در نوزده مراتب حروف واحد
سیر نمایند و شهر اول را بهاء و آخر را علاء نامیده و وضع دین را بر این عدد فرموده و
یومی را بهار حکمی قرار داده که متلذذین در این جنت با علی مایمکن در امکان متلذذ گردند
و در شهر اول که اشهر تبیج است خلق نارفنده موجودات میگردد و در چهار ماه بعد
که اشهر تمجید است خلق ارواح ممکنات میگردد که در آن رزق داده میشوند و در
شش ماه بعد که شهر توحید است ممیسانند خداوند موجودات را نه موت جدی بلکه
موت از نفی و حیات در اثبات و در شش ماه بعد که شهر کجیر است حیات میدهند
خداوند عالم عزوجل اشخاصی را که از حب دون آن مرده و در حب او ثابت مانده اند
و شهر اول نارائت است و چهار شهر بعد هوا ازل است و شش شهر بعد ماء حیث
است که بر نفوس کلشی جاری میگردد از هوا ازل که او ممد است از نارائت و در
شش ماه بعد متعلق بر آب است که آنچه ظاهر شده از عناصر ثلاثه در آن عنصر استقرار گردد و
ثمر اخذ شود و کل خلق هم شکر از این واحد در واحدند و شهر اول شهر نقطه است و
شهر جی در حول او طائف و مثل او در بین شهر مثل شمس است و سایر شهر مثل مرآت
همستند که ضیاء آن شهر در آنها مشرق شده و در آنها دید نمیشود الا آن شهر و آن را
خداوند شهر بهاء نامیده بمعنی آنکه بهاء کل شهر در آن شهر است و او را مخصوص
گردانیده بمن یفسره الله و هر یومی از آن را یکی از حروف واحد نسبت داده
و یوم اول که نور و راست یوم لا اله الا الله است مثل آن یوم مثل نقطه است

در بیان که کل از آن خلق میشوند و بسوی او عود نمایند و نظر آن را در نقطه بیان ذات
 حروف سبع قرار داده و آن را در این ظهور عرش من نظیره الله قرار داده زیرا که
 او است مشرق در این عرش و او است منزل آیات باین نحو و او است که دیده
 نمیشود در او الا الله عزوجل و او است اول که باؤل شناخته نمیشود و او است آخر
 که باخر شناخته نمیشود و او است ظاهر که بظاهر شناخته نمیشود و او است باطن که
 بباطن شناخته نمیشود و او است که شئیت کل از او است و شئیت او مانند است
 بنفس او و هر نفسی که موفق شود در یوم او و سید و شصت و یک مرتبه توحید
 کند خدا را در آن سال محفوظ میماند از آنچه از سماء تقدیر نازل میگردد و الله علی کلشی
 حفیظ و ثمره این عرفان آنکه در این ثمر که شانی از شئون خلق است که کل مدلل شد
 بر حروف واحد چگونه است دون آن از خلق حق که شی در خود شئیت نبیند الا
 بمظاهر امر حق نه این است که محض علم باشد این بلکه اخذ نتیجه کند و در یوم ظهور
 همین مظاهر اگر مالک کل ارض باشد نه بیند در خود الا همین مظاهر را و در نزد آنها
 خاضع گردد اگر چه مشل این ظهور ظاهر شوند بقیص قطنی هذا ما یفیع المستقین

الباب الرابع من الواحد الخامس

فی حکم تسمیة الاسماء باسماء الله او باسم محمد ص او علی او هاجمًا او فاطمه او الحسن و
 الحسین علیهم السلام لمحض این باب آنکه خداوند اذن فرموده عباد خود را که تسمیه کنند
 نفوس خود را باسمانی که مدل بر او است مثل عزیز و جبار و امثالها و بهترین اسماء
 اسمی است که منسوب الی الله شود مثل بهاء الله یا جلال الله یا جمال الله یا
 نور الله یا فضل الله یا جود الله و امثال این نوع اسماء متغذ و عبد الله و ذکر الله

این نوع هم بابی است که الی مالا نهایی می توان در آن عروج نمود و اگر در حبس نبوت و ولایت و محبت بخوابد اسم گذارد از اسماء خمسہ تجاوز نکند و جمع بین اسم محمد و علی عظم کل اسماء است و اگر م کل امثال و کور ترقی نموده شیئا فشیئا تا ظهوری که کل شیئی با اسماء الهی خوانده میشود که هیچ شیئی اطلاق نمیشود بر او اسمی الا آنکه مشابہ است با یکی از اسماء حق جل و عز مثل حلیم که از مطعومات است ولی مشابہ است با اسم الله جل و عز و در این ظهور بیان از این نوع تصنع بسیار خواهد شد حتی آنکه اذن داده شده بکل که در یوم ظهور شمس حقیقت اگر مردم رسیده باشند بر حد کمال اطلاق شیئی نمیکند الا آنکه مشابہ یکی از اسماء حق است جل و عز و اگر برسد در آن ظهور در ظهور بعد خواهد شد کم کم خواهد شد تا آنکه مملو گردد کل سماء و ارض و ما بینما از اسم حق چه فرق میکند که طین بدل علی الله باشد یا انسان هر دو خلقند الا آنکه آن از برای او خلق شده زیرا که روح توصیف کل شیئی را خداوند در روح انسانی قرار داده مثلاً اگر بر ارضی مؤمنی نشیند روح آن ارض ساکن میگردد و متلذذ و اگر دون او نشیند مضطرب میگردد و ثانی که غیر از خدا کسی نتواند احصای آن نمود و لایزال از خدا طلب میکند قیام آن را از روی خود و همچنین مثل در طین زده شد که کل اشیاء را توانی تعقل نمود طوبی از برای اهل زمانی که در هیچ شیئی اسمی اطلاق نکنند الا با اسم حق لایق است که بدء عوالم جنت گفت آن زمان را و هیچ شیئی بجنت خود نمیرسد الا آنکه بمنتهای کمال در حد خود ظاهر شود مثلاً این بلور جنت حجری است که ماده این بوده و همچنین از برای این بلور بنفشه در جنت است در جنت تا وقتی که رسد بجائی که در حینی که مایه است دهن شعر بر او زده که یا قوت گردد آن وقت بمنتهی جنت رسیده زیرا که وقتی که حجر بود بهیاء نداشت

و امروز یک قیراط آن اگر بحال یا قوتیت رسد که در امکان او هست چقدر بهاء دارد
 و همچنین کلشی را تصور کن و کمال علو انسان در ایمان بخدا است در هر ظهور و بآنچه
 از قبل آن نازل میگردد و نه بعلم زیرا که در هر ملت علمای از هر فن دارند و نه بغناء زیرا
 که همچنین ظاهر است که در هر ملت اهل غنا در رتبه خود دارند و همچنین شئون دیگر
 بلکه علم علم بخدا است و آن نیست مگر علم بطور او در هر ظهوری و غنائی نیست
 الا بفقر بسوی او و استغنائی از مادون او و آن ظاهر نمیکرد الا آنکه بالنسبه
 ظهور ظاهر گردد نه این است که شکر ظهورات قبل را ننموده که این متع است زیرا که آن
 در حین نوزده سالگی شکر یوم نطفه را باید کند که اگر نبود آن نطفه امروز او باین مقام
 نرسیده بود و همچنین اگر دین آدم نبود امروز این دین باین حد نرسیده و همچنین الی ما لانهایه
 تصور کن امر خدا را و شکر کن او را بهر تجلی که فرموده در هر ظهوری که او است از
 سگرا و که محبوب است نزد او و الله بیدی من یشاء الی صراط حق یقین و ثمرة
 این امر این است که بتذکار این اسماء از سمیات این اسماء خارج نگشته لعل
 نفسی با خجذاب سمای اسم خود در این ظهور لایق اسمیت گردد که مدل بر من بطنفس الله
 باشد نه بر غیر آن نه این است که بعض اسم محتجب گردی زیرا که در این کور قاتل
 سید الشهداء علیه السلام بعینه با اسم خود آن حضرت نامیده شده بود و در ظهور من نظیره
 شبه نیست که کل باین اسماء مجبویه نامیده شده اند ولی اگر نفسی در دالته بر آن
 ثابت ماند آن وقت اسم او است که کینونیت او از حجب وجود حق خلق شده که لایق
 اسم حسنی بر آن خوانده شود و الا ظل افکی است در تحت الثری که در نفسی فانی میگردد
 چنانچه دیدی در یوم قیامت که چقدر نفوس با اسم رسول الله ص که اسمی در امکان از

ان بالاتر نیست نامیده شده و محتجب ماندن از محبوب خود و الله علی کلیشی شهید و اینکه
مثل من بطحیره الله مثل محک است که فصل میکند مابین طلای خالص از غیر آن
مثلاً اگر کسی بجهاء الله نامیده شده باشد اگر بجهاء او که اول من آمن باو است ایضا
آورد آن وقت این اسم در حق او در اسماء ثبت میگردد و الا در نفسی فانی میگردد
کانه لم یکن منه شیئاً مذکور را

الباب الخامس من الواحد الخامس

فی بیان حکم اخذ اموال الذین لایدینون بالبیان و حکم رده آن دخلوا فی الدین الا فی
البلاد التي لا یمکن الاخذ ملخص این باب آنکه در هر ظهوری آنچه ماعلی الارض است
در ظل ظهور بعد باید واقع شود مثلاً در ظهور رسول خدا ص لایق بود که کل ماعلی الارض در
ظل او مؤمن شوند آنچه که نشده از ضعف مسلمین بوده و الا لیاقت از برای آن
دین بوده و یوم ظهور رسول الله ص بر هر صاحب نفسی نفس او بر او حلال نبوده
چگونه مایفرع علی الحیوة مگر آنکه داخل ایمان باو شود که آن وقت بر او حلال می شد آنچه
را که خداوند باو عطا فرموده بود از جود خود و همچنین در ظهور من بطحیره الله هر نفسی بر
صاحبش حلال نیست الا با ایمان باو و کل از کل گرفته میشود الا آنکه داخل شوند در ظل
دین او و این است فضل خداوند در حق خلق مثلاً اگر فتح بلدی در صدر اسلام شد
بجبر و قهر داخل اسلام شده و فائز بثمره ایمان گشته و آنچه که نشده رحمت در
حق ایشان نبوده چه الی الآن در نار مانده و همچنین در این ظهور حلال نیست بر غیر
مؤمنین بحق آنچه ماینب بایشان است الا آنکه داخل در ایمان گردند که آن
وقت حلال میگردد بر ایشان آنچه که خداوند بایشان عطا فرموده از جود خود

و این حکم بر سلاطین صاحب اقتدار در دین است نه بر همه و در بلادی که باعث حزن
نفسی یا ضرر نفسی شود اظهار آنرا هم خداوند اذن فرموده مثل تجاری که در بلاد فرنگ تجارت
میکند که برایشان است که بجهت های وقت حساب خود را داشته باشد که ذلی از برای
ایشان واقع نگردد الا آنکه خداوند نصرت فرماید باقتداری که مقتدر شود بر ماعلی الارض
چنانچه وعده فرموده که آن وقت کل در رحمت الهی ساکن خواهند بود اگر چه خود
بغضه خواهند و لی قدرت الهی ایشان را داخل میفرماید و ایشان را از نارنجات داده
مبدل بنور میفرماید و الله علی کل شیء قدير نه این است که صاحبان قدرت صبر نموده
که امری از سماء نازل شود که ماعلی الارض را داخل در دین کند بلکه مثل آنچه در دین
اسلام کل داخل شده از آنچه ظاهر شده با مر رسول الله ص در هر ظهوری هم همان
قسم باید ظاهر گردد آنچه من الله است اذن است ولی آنچه بر خلق است اطاعت
او که اگر صاحبان قدرتی که در دین رسول الله ص بهم رسیده با و امر قرآنی عمل کرده
بودند امروز ماعلی الارض کل مؤمنین بقرآن بودند حال که نشده قصور از عباد بوده
ولی از مبدا آنچه باید ظاهر شود در قرآن شده و الله یضرب من یشاء بامره و الله قوی
عزیز ثمره این حکم آنکه در نزد ظهور من ^{طاهر} الله کل ربی تربیت بیان شده باشد
تا احدی از مؤمنین بیان از ایمان با و خارج نگردد و اگر گردد حکم او حکم من لم یؤمن
بالله میگردد قسم بذات مقدس الهی که اگر کل در ظهور من ^{طاهر} الله بر نصرت او
جمع شوند هیچ نفسی بر روی ارض نمی ماند مگر آنکه داخل حنبت میگردد بل هیچ شیئی نیست
تفوس خود بوده که کل دین نصرت او است نه اعمالی که در بیان نازل شده
در صین ظهور او ولی قبل از ظهور هر کس قدر جوی تحلف جوید از امر او تحلف هست

پناه برده بخدا از آنچه شمارا از مبدء امر دور کند و اعتصام حبه بحبل او که هر کس اعتصام
در زو بطاعت او در کل عوالم نجات یافته و خواهد یافت ذلک من فضل الله یؤتیة

من یشاء والله ذو الفضل العظیم

الباب السادس من الواحد الخامس

فی حکم اموال التي تؤخذ فی ذلک الدین ان یکن فیہ من شیء لم یکن له عدل لن یملک
الانقطة البیان وان غربت الشمس فلیحفظن لمطلعها عند من یحترادونه وان مادون
ذلک یؤخذ اولاً عنه عدد الهاء من بھا کلها ثم یأخذن منه الذین قد فتحوا باذن
والیهم کل علی قدر ما یتکفیه وان ما زاد لیبلغن الی الفقراء ویصرفن فی البقاع
وان یؤتی کل نفس ولو کان الطفل فی بطن امه خیر من ان یصرف فی البقاع موهبة
من الله انه کان وما بامیعاً

مختص این باب آنکه هرگاه خداوند عالم منت گذاشت بر مؤمنین بشع بلا دی که
اختیار اسلام بخزده آنچه مال یکن له عدل است حق نقطه بوده و هست مادام
که شمس حقیقت مشرق با و راجع میگردد و اگر غروب فرمود نزد مؤمنین از مؤمنین
بیان سپرده تا یوم ظهور حق که رد نمایند بسوی من بطحیره الله آنچه در نزد ایشان
است و بر احدی حلال نیست تصرف در او مثل آنکه مال حجت خدا را علماً بغير
اذن او گرفته و تصرف در او نموده و حال آنکه اگر قدر قیراطی تصرف نموده اند
جرای آن ناراست از برای ایشان کاشی لله هست و اقرب بخداوند
از نقطه مشیت کی است و آنچه قبل از حق حجت خداوند بر ذمه کسی تعلق گرفته
حلال نیست بر او قدر قیراطی و اگر داده بکسی مجزی نیست اگر چه با علم اهل آن زن

بوده و تفریط نموده در حق حجت خداوند که بلا اذن او بدگیری داده و معطی و آخذ هر دو
 در نازند چه آنکه صاحب اوحی و احق است بر آن چیزی که خداوند در سر آن موهبت باو
 عطا فرموده از دیگری و او است غنی از نفس غنا چگونه کسی که بغناستغنی گردد ولی هر
 کس خواسته که خود را از نارسجیات دهد خود داده و الا حجت خداوند غنی بوده و هست
 و کل از بحر جود او هستند که خلق شده اند چگونه و ما بقیع بر وجود رسد امروز که یوم قیامت
 است سؤال کرده میشود از عالمی که مسجد الف الفی از مال حجت بنا کردی باذن کی کردی
 همین حرف از برای او شده است از هر عذاب بی نزد او و لو اعلم اگر روح ایمانی در او باشد
 و الا هزاران هزار که آیه کلشی ما کلت الا وجهه را بشنوند گویند شنیده اند کلمه ولی نزد
 عارف باشد اگر کل ما علی الارض را دهد نزد او بهتر است از اینکه یوم قیامت سؤال
 کرده شود از امری که دون رضای محبوب او در او بوده و غنیرالم کن له عدل
 بقدر بجهاء ما از کل گرفته میشود و از قبل حروف واحد ترویج اهل بیان میگردد از
 اعلی گرفته تا ادنی منتهی شود و بعد والی فتح بر نفس خود و اولیای نصر عطا میفرماید
 هر نفسی را آنچه شان و لایق او است از موهبت محبوب او و اگر زیاد آمده صرف
 بقاع مأمور بجهاء میگردد یا آنکه کل اهل بیان سهمی عطا میشود اگر چه طفل شش ماهه باشد
 در بطن امش در مشرق ارض یا مغرب آن که این اقرب است از صرف در بقاع
 اگر مرتفع شده باشد و الا ارتفاع آن مقدم است این است امر خداوند در این
 باب و ثمره آن اینکه در یوم ظهور منطفیسه الله آنچه کل ما علی الارض شئییت دارند
 از او است که در جای خود ولی اهل بیان حق الله را شناخته که آنچه از اول
 ظهور بیان دارند از موهبت او است قبل ظهور او چه دنیا و چه دنیا قدری جیا

نموده که بر او عزنی وارد نیامده از عید خود و حقوقی که نقطه حقیقت از برای او مقدر فرموده
از او ممنوع نداشته از کل مال کمین له عدل که مالک نمیکرد و چنین شئی را الا او زیرا که او است
آری کمین شئی خداوند و هر شئی که باین وصف در صقع خود رسد لایق او است نه
دیگری از ذروه علو گرفته تا منتقصای و تو ختم گردد و لعل در وقت ظهور بر خاطر مبارکش
حزنی وارد نیاید از خلقی که بچو او شده که حزن او معادل نمیشود با حزن کلشی زیرا که
کلشی بادشینه شده و همچنین رضای او معادل نمیشود با رضای کلشی زیرا که رضای
کلشی با و خلق شده قسم با و که از او در علم خداوند اعظم تری نبوده و نیست که یک
اشاره طرف او اعظم تر است نزد خداوند از عمل کلشی اگر با علی علو امکان خود رسیده
باشند زیرا که وجود کل با و است چگونه و عمل کل و همچنین الا قرب فالاقرب من
حروف الحی ثم الاسماء والامثال ثم البنیین والصدیقین والشهداء والمقربین
کل علی قدر ما قدر له لکل درجات من عند ربهم وکل له عابدون و اگر آیه لیس
گنمشه شئی نزد مؤمنین بیان نتوان حفظ نمود و متغیر گردد فرض است بر ایشان
که بهاء آن را حفظ نمایند و تجارت نموده از قبل مالک او و حقوق خود را از هر الفی
مائیه برداشته باشند تا آنکه سنت گردد در مابین کل که کل از کل باین منج منفع گردند
و گمان نمیرود که جانی که حجت خداوند این نوع عمل فرماید دیگری تجاوز نماید زیرا
که در او امر او کل فضل بوده و هست ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم

الباب السابع من الواحد الخامس

فی ان الله قد اذن لمن دان بالبیان فیما یشرن من کل شئی ممن لم یدن بذلک الدین
لان اذا خرج من ملک هذا ودخل فی ملک هذا یطر اعظاما لنسبه ذلک الدین

مخص این باب آنکه موهبه خداوند باطل بیان عطا فرموده که اگر کل ما علی الارض را میدادند
 بیلی بسوی او نداشته و آن این است که بقطع نسبت از دون مؤمنین بیان و
 وصل نسبت بنومنین ظاهر فرموده مایع و شیری و دون ذلک من انواع الهدایا مثلاً
 اگر گلی بریدی از نصاری باشد بمنقدر که بمؤمنی دهد فی الفور ظاهر میگردد و اگر رد
 کند مادامی که دریداد است حکم اول جاری میگردد و بمجرد انتقال ظاهر میگردد
 اگر چه سبب فصل هم بمهم رسد که یک نفس دون مؤمن هدیه از برای مؤمنی فرستد
 از جنی که ذکر میکند که این از برای فلان مؤمن است ظاهر میگردد اگر چه چنین معدود
 بگذرد تا آنکه بآن نفس مؤمن رسد و خداوند اذن فرموده که در هر ارضی هر شئی
 نیکوئی هست مؤمنین بیان تحسین نموده لعل یوم ظهور حق شئی بمحض مالک وجود خلق
 رسد که محبوب او افتد زیرا که هر چه لطافت در ملک ظاهر شود رشحه است
 از بحر لطف جود او و ان الله جل و عزلم یوصف باللطف و انه هو اجل و اعظم من ان
 یدکر بما یقترن به دونه اذ لطفه لا یقترن بلطف خلقه کذلک انتم فی کل الاسماء و
 الامثال تستنون الباب الثامن من الواحد الخامس

فی ان کل نفس ان یقرء آیات البیان و عدم جواز نقصها عن عد الواحد و من لم یقدر
 یقول الله ربی ولا اشکر بالله ربی احد اثنه عشر مرة لمخص
 این باب آنکه خلق بیان را تصور کن مثل نفوس مؤمنه بآن چگونه هر نفسی در حدی
 واقف و شانی ظاهر و همین قسم آیات بیان را مشاهده کن و در این بحر هر چه میخواهی
 غوص نموده و لالی که خداوند در او خلق فرموده بیرون آورده و لکن قرائت آن را
 از روی روح و ریحان نموده هر قدر که نوادت تملذذ میگردد تلاوت نموده و کمتر از

عدد واحد از آن داده نشده شرآن این است که از مظاهر واحد تجاوز ننموده لعل
 برکت هدایت تلاوت این آیات یوم قیامت بهدایت ایشان مهتمی گردید
 و کل بیان را مثل مایه فرض کن که کسی بجای میسر به تجارت کند مالک آن من نظیر الله
 است که نفوس مؤمنه بقطعه بیان سپرده که باو تجارت نمایند از برای یوم ظهور خود که
 اگر بخوابد مایه را پس بگیرد کسی لم و بم نگوید بهر جزئی حکمی بمالانهایه نفوس در آن متجر
 هستند چنانچه امروز می بینی اگر کسی مسند طهارت قرآن را درس گوید چگونه بآن
 تجارت دین و دنیا میکند ولیکن در یوم ظهور صاحبش که میخواهد حساب از مردم پس
 بگیرد همه خود را عیای میکنند و در یوم ظهور من بطحیره الله تصور کن که این جنت را بر
 پانموده که آن روز اخذ حقائق کند یک حدیقه را سلطان فرض کن و یکی را عالم و
 یکی را تاجر و همین قسم در اصناف مردم جاری کن و در یوم ظهور خواهی بود و صاحب
 وجود خود را و مایه فرع بر او را از مال خود ممنوع مکن چنانچه آن روز هم مثل امروز بینی
 در بیان یکی میگوید قاضی بیان بستم یکی شیخ الاسلام یکی مجتهد یکی امام جمعه و همه
 باین اسماء مفتخر هستند ولی از صاحب آن که این اسماء از او نشه نموده محتجب
 چه یوم ظهور من بطحیره الله الی مالانهایه تلاوت بیان میشود ولی از منزل آن محتجب
 ولیکن تصور نمیکند که در حین نزول بیان مثل حین ظهور او است چنانچه حین نزول
 قرآن را شنیده ولی اخذ ثمر نمیکند چون امروز می بینید عزیز است کل با اسم عزت
 او مفتخرند ولی همین شرآن بود که در ربیت و سه سال نازل شد و ظاهراست که در
 آن روز نسخه لایقی تمام نشد و الا امیر المومنین علیه السلام در رداء مبارک خود بمسجد
 نمیاورد بآن نحو که مذکور است قسم بذات اقدس الهی جل و عز که در یوم ظهور

من بطهره الله اگر کسی یک آیه از او شنود و تلاوت کند بهتر است از آنکه هزار مرتبه
بیان را تلاوت کند قدری نقل نموده ببینید که امروز آنچه در اسلام هست درجه
مندی میگردد تا بمبداء که کتاب الله هست ختم میشود همین قسم یوم ظهور من بطهره الله
را تصور کن که مبداء دلیل برید او است و محجب بشون مؤتلفه مشو که او اجل آن
است زیرا که کل شئون دلیل متفرع میگردد بر کتاب الله و او بنفسه حجت است زیرا
که کل از اتیان مثل او عاجز هستند ولی هزاران هزار عالم منطق و نحو و صرف و فقه و
اصول و امثال آن هستند که اگر مومن بکتاب الله نباشند حکم دون ایمان بر آنها میشود
پس ثمر در نفس حجت است نه در شئون مایفرع و بدانکه در بیان هیچ حرفی نازل نشده
مگر آنکه قصد شده که اطاعت کنند من بطهره الله را که او بوده منزل بیان قبل از ظهور
خود و اگر نتوانید تلاوت آیات ننمایید نوزده مرتبه از طلوع تا طلوع کفنه الله ربی
ولا اشرك بالله ربی احداً که اگر از روی بصیرت گویند باریب در یوم قیامت
مندی بهدای حق خواهد شد و ثواب کل بیان عطا کرده خواهد شد والله یؤتی
الفضل من یشاء من عباده انه کان ذا فضل عظیماً

الباب التاسع من الواحد الخامس

فی ان ینکر فی کل شیء اذا اراد ان یستعمل اسم من اسماء الله سراً او جهرأ او التاماً
ملخص این باب آنکه از آنجائی که هیچ شئی شیئت ندارد الا بالله عزوجل و یومی از برای
او مقدر شده که در منتهای کمال خود رسد که مافی الامکان او بالفعل در او ظاهر گردد
و آن وقت لایق میگردد که اسم الله بر او ذکر شود در حد او نه در فوق رتبه او و
از آنجائی که اهل بیان را خداوند امر فرموده که کل شیء را بمنتهای کمال خود ظاهر

گردانند آذن فرموده ایشان را که هر شیئی را بحروف اسم او با سماء الله جل و عز
خوانده شود که هیچ نفسی در هیچ شیئی نمیبیند الا طلعت ظهور شیت را که در او دیده نمیشود
الا الله مثل منتهی الیه رتبه جهاد سنگ است در سین او نه بنید الا بسوح و در نون
او الا نور را و در کاف او الا کریم را چه ذکر کند بقول یا چه ظهور کند بقلب او یا آنکه
التفات کند بر او بغیر آنکه بلسان گوید یا بقلب خود ظهور دهد و اگر نتواند بذكر بسم الله
الامنع الا قدس ذکر کند که خداوند جل و عز از او قبول میفرماید آنچه را که اراده نموده
در این امر که هیچ شیئی در او دیده نشود الا من بطهره الله که ببدء اسماء و صفات الهی
است بلکه در یوم ظهور آن شمس حقیقت بیچ صاحب انبئی اظهار انبیت خود کند و در خود
نمیبیند الا او را که او قائم با و بوده و هست نه این است که تواند او را در خود دید
بلکه مثل او مثل مراقی است که در مقابل شمس واقع شود شمس را در خود می بیند و حال آنکه
شیخ او است کل ما یقع علیه اسم شیئی را در نزد من بطهره الله همین قسم تصور کن از
عالم مجرد گرفته تا منتهی الیه متحد که آنچه در او است از شیخ شمس ظهور او است قبل
از ظهور او زیرا که لم یزل عنیه او ظاهری نبوده و نخواهد بود و دوست میدارد بوی
که ظاهر گردد نه بنید در علم خود الا آنکه کل بمنتهی الیه کمال خود در بیان عروج نموده و
نیست ذره طینی در قعر بحری الا آنکه او مالک او گشته از نفس مؤمنین از خلق محبوب او
و کل مرایائی گشته اند از برای استعداد طلوع شمس که بمجرّد اشراق ضیاء او که آیات
او است کل دلالت کند بر او این است مژده این حکم اگر نفسی تعقل نماید و الله

نیور قلوب عباده المتقین

(الباب العاشر من الواحد الخامس)

ان الله قد رالها كل للرجال والدوائر للنساء يكتبون وكتبين فيهما ما يشاؤون من البيا
 لمخص این باب آنکه خداوند از برای اهل بیان دو فضل عظیم مقدر فرموده و برایشان
 آنها را منت گذاشته و آن بیکل است از برای رجال که ظاهرا و باطنا او و او
 است و اذن داده که در او نوشته شود از آنچه از شمس نقطه مشرق گشته هر
 کس هر چه تواند از بحر جود او اخذ کند که آنچه در آن بیکل نوشته شود اثر آن در نفس
 آن نفس ظاهر میگردد الحرف بالحرف والنقطة بالنقطة و از برای مظاهر باء و اثره
 قمص شمس حقیقت را اذن فرموده و آن را پنج واحد قرار داده و هر واحدی را
 واحد که مدل باشد بر حروف لله بان لله ما فی السموات والارض و ما بینهما والله
 بکلی شیء محیط تا آنکه بر صد و رافده ایشان قمص شمس حقیقت متجلی گردد و عقل در یوم
 ظهور آن نیز اعظم دلالت بکنند الا بر او و اذن فرموده ایشان را که آنچه خواهند
 در او از کلمات مشرق از شمس وجود ذکر کنند که هر چه در آن ذکر کنند اثر آن در آن
 نفس ظاهر میگردد الحرف بالحرف والنقطة بالنقطة اگر چه بدین این دایره بر آن نمی
 است که امیر المومنین سلام الله علیه در آن ذکر اسماء ظاهره از کلام ما را نموده و نقطه
 فرد و در ما یؤخذ حی و در الف قیوم و در باء سلطان و در جیم قدوس ذکر نموده و
 از این جهت است که بسم الله الامنع الا قدس در این ظهور ظاهر کرده که از رتبه نقطه تا بحکم
 مراتب اربعه خلق و رزق و موت و حیات جامع باشد و اگر بآنچه از آن بحسب وجود
 منتشر گشته کسی عمل نماید مقاصد خود را ملاحظه میکند اگر شئیت الله بر سر بیان آنها
 جاری شده باشد و ثمره این دو حکم این است که کل بیان خلق عالم اکبر است
 و هینقدر که در بیکل یا دایره ظاهر شد و از حد ما تجاوز ننمود و عقل در سنین خمس ظهور

من طهره الله بشرف ایمان آن شمس حقیقت فائز گردد که آنچه در هیاکل و دوائر
 نوشته شده تجید او است و تنزیه او از آنچه غیر دوستان او میگویند و اگر کسی
 نزد او باشد از عطیه جود او و ثمر آن را ظاهر نگرداند در خطوط خمس یا ست یا بیست
 واحد چگونه در حق او ذکر مژ شود و حال آنکه ثمره وجود خود را باطل کرده و این از برای
 این است که کل اهل بیان از حد و خمس بیرون نروند زیرا که در هیکل خمس محیط بر او
 است و در دایره او حافظ نما است این است مراد از نزول او لعل مردم
 باین دو عطیه عظمی و موهبت کبری در حین ظهور آن شمس ازل و طلعت قدم اولوالهیاکل
 در او و اولوالد و ائمه در او و بکله منقطع گردند اگر چه کور اگر ترقی نماید خمس سینجمن
 شهر خواهد رسید بل بحسن اسبوع بل بحسن یوم بل بحسن ساعت بل بحسن دقیقه بل بحسن عاشره
 از تاسعه و هر قدر که توان ذکر نمود در قرب او زیرا که نبوده من مشیت و مایشی
 بینوینت غلت بل لم یزل قد خلق الله بینما بینوینت الصفه مثل النار و احراقه میشود
 که نار متحقق گردد و احراق ظاهر نشود یا مصباح مستغنی گردد و نور او منور کنند
 آنکه که در آن ستغنی گشته و همچنین تصور کن کل امثال محبوبه را از جوهر وجود گرفته
 تا منتهی الیه حد حدود و نظم کن در هیچ شأن در کل این دوائر و هیاکل الا بیکلاً واحداً
 مثل آنکه الآن آنچه در قرآن می بینی در او دیده نمیشود الا بیکل رسول الله ص که اگر او را
 نبود کینونیت او را متذوت نمیکشت در ایمان باو و مظاهر او و آنچه از قبل الله بر او
 نازل شده و همچنین نزد هر ظهوری شاهن کن بعین یقین این جوهر واحد را که سار
 است در کل شئی که اگر در یوم ظهور من طهره الله در هیکلی غیر بیکل او دیده شود آن
 بنف محجب از او شده و لیکن او اظهر است نزد او از خود او باو و آنچه او میکند قصد

انمیکند الا اورا اگرچه در حین احتجاب بر او کند این است معنی الی الله یرجع الامر کله ان
 اتم تعلمون (الباب الحادی والعشرون الواحد الخامس)

فی صلوة المولود والمیت یکبر خمس کبیرات فی صلوة المولود ویقرأ بعد الاول تسعة
 عشرة اناکل بالله مؤمنون و فی الثانی اناکل بالله مؤمنون و بعد یکبر الثالث
 اناکل بالله محبون و بعد الرابع اناکل بالله محبتون و بعد الخامس اناکل بالله راضون
 و یکبر ستة کبیرات فی صلوة المیت یقر تسعة عشر بعد الاول اناکل لله عابدون و
 فی الثانی اناکل لله ساجدون و فی الثالث اناکل لله قانتون و فی الرابع انا
 کل لله ذاکرون و فی الخامس اناکل لله شاکرون و فی السادس اناکل لله صابرون
 ملخص این باب آنکه آنچه حکم خداوند عالم باصالت نازل فرموده موهبه است از
 قبل او از برای من بطحیره الله و کل بالتبع در ظل ظلال احکام الهیه وارد میسایند و
 از آن جمله اذن فرموده در نزد هر مولودی چه ذکر چه انشی صلواتی مرتفع گردد به
 پنج یکبر تا آنکه اسم الله بر آن ذکر شود نقل اگر ماند و یوم قیامت را درک کند از
 مؤمنین بمن بطحیره الله گردد و هم در حین صعود او بمقام خود حکم فرموده بشش یکبر
 در صلوة واحدی تا آنکه مدلل باشد که بدء آن از ماء بوده و رجع آن الی الواو است
 نقل یوم قیامت با قول من آمن بمن بطحیره الله ایمان آورد و شئونات عکله اورا
 محتجب بگرداند زیرا که این امر بغایت غریب و موحدهین صعب است چه بسا آن
 نفس معروف نباشد و کل خود را معروف میدانند چنانچه در ظهور فرقان بعد از عروج
 شجره حقیقت در ایمان بآن نفس هویت ثابت نماند الا آنچه ظاهر است و حال آنکه
 کلاً باعمال سر آن عمل میکردند و حال آنکه حکم دون ایمان در حق آنها در صدر اسلام

جاری گشت از نزد همان نفس در نقطه بیان هسم همین قسم تصور کن که هر کس داخل در باب شد باب از روی بصیرت نجات یافت باین عمل نه باعمال دیگر زیرا که آن نفسی است که بدو کلیشی از او است بآن و عود کل شی بسوی او است بآن چه کم نفوس که از حین ظهور شجره بیان نظر بر خان خود نموده و از آن محتجب گشته و حال آنکه عند الله کل مکلف بوده بآنچه مکلف شده اند و نزد خداوند اعلی و ادنی سوا بوده و هست و امروز که می بینی که کل مؤمنان با میر المؤمنین علیه السلام بواسطه آن است که خلاف ندیده و در دون محبت او پرورش نموده و الا اگر همین نفوس در صدر اسلام می بودند همان تلاشه که در حدیث موضوع شده میدید چنانچه در این کور که خداوند منت گذارد بر مؤمنین بعد د اسم رحمن از برای او شون محبت بهم رسیده و این بواسطه نفس نقطه بوده که اگر با و منتی میگشت امتحان مردم معلوم می شد که مؤمن خالص اقل از کبریت احمر است امر باین صلوات از برای این است که اگر در یوم قیامت واقع گردد محتجب نگردد بعد کل اعتقاد نموده ولی در یوم ثمره ظاهر میگردد که چقدر صعب است بر من علی الارض که بنفسی که عقد تمیص نداشته داخل در ایمان بخداوند شوند آنچه که در امیر المؤمنین علیه السلام شنیده خود متحن نگشته و تا دیده گنبد طلا و عزادار در نزد کل دیده و اگر در یوم او واقع می شدی و در آن تلاشه می بودی آن وقت صادق بودی و حال آنکه آن روز سلمان و ابوذر و مقداد را ذکر لایق در حق ایشان نموده این است سبب اختلاف در هر ظهوری طوبی از برای نفسی که ناظر بآنچه حجت بر آن حجت میگردد شود که آنوقت اقرب از لمح بصر اگر من علی الارض خواهم داخل در حجت

میگردند بابواب آنها و می بینند صراط را که اوسع است از مابین سما و قابلیات
 و ارض مقبولات و در هر حال مراقب خود بوده که در امتحانات خداوندی قدم
 نلغزیده و متمسک بجبل کتاب گشته که مادی است کل متقین را و الله میدو کلینی
 ثم تعیده و ان الی الله کل رجول

الباب الثانی والعشرون الواحد الخامس

فی دفن الاسوات فی الاحجار المرمر و جعل خواتیم العقیق فی ایدیهیم لمخص
 این باب آنکه چون این جسد ظاهری عرش آن جسد باطنی است بر آنچه آن حکم میگردد
 این هم محکوم بحکم میگردد و الا آنکه متلذذ میگردد یا تألم او است باین جسد نفس این
 از این جهت است که خداوند از جهت آنکه عرش آن جسد بوده حکم فرموده در حق
 او بتهنای حفظ او که آنچه سبب کرده او گردد بر او وارد نیاید زیرا که جسد ذاتی بر عرش
 خود ناظر است بر این جسد و اگر عرش این را مشاهده کند گویا او عزیز گشته و اگر
 درون این را مشاهده کند بر او وارد میآید آنچه وارد میآید از این جهت است که
 امر باعظام و احترام آن بغایت شده و اذن داده شده که در بلور یا حجر مصقل مستور
 گردد که شیئی که سبب کرده جسد ذاتی او باشد در عرش خود ملاحظه ننماید این است
 ثمرة این امر که لک میمن الله علی من شاء من عباده انه هو المبین القیوم و اذن
 بخاتم عقیق داده شده که از برکت آیه منقوشه بر آن حزنی بر آن جسد ذاتی وارد نیاید
 و از نا محجب و در ظل نور مستقر باشد و هر کس برید آن باشد خاتمی که اسم الله بر
 او منقوش باشد اگر از مومنین میبان است و عاقلین مجددان حق است
 بر خداوند که او را داخل در جنات خود نماید و از فضل وجود خود آنقدر بآن

گرامت فرماید که راضی شود و من اصدق من الله حدیثا لو انتم بالله و آیات تو قنون
 مژده این حکم آنکه چون عود کل بسوی مظهر بکبر میگردد که عنصر تراب ذکر میشود در آن
 و منتهی عروج تراب اول رتبه او حیر است تا آنکه بختی رتبه صفا که حد بلوریت هست
 رسد که آن وقت اسم صمد در حق او ظاهر شود لعل در حین عود کل در چنین اجساد
 جوهریه ذاتیه مستقر گردند و مدل بر حق شوند تکبیر او و الله میدی من شاء بامره آن عزیز
 الباب الثالث والعشرون الواحد الخامس

فی بیان کتاب الوصیه للاموات علی ما امر فی البیان

ملخص این باب آنکه هیچ فضلی من الله در حق عباد اعظم تر از این نبوده که اذن داده
 ایشان را بعبادت خود و تعلیم ایشان فرموده بتبیح و تحمید و توحید و تکبیر خود را و
 اذن داده که در وقت موت کتاب وصیتی نوشته شود متضمن بر اقرار بوحده نیت
 او و عدل و این خلق و امر از برای او است و تسرار بنقطه الهیه و حروف حق او
 و اظهار حب بمظاهر اسماء و امثال او و استیعاذ از آنچه دوست نداشته و ندارد
 محبوب او و آنچه که متن ندارد از مقصود خود و امر نماید که کتاب را رسانند بمن بطریقه
 که اگر مشیت او تعلق گرفت بر جواب او همان است جوابی که من الله در حق او
 نازل شده و حفظ آن با وراثت او است که یاد بیدالی من بطهره الله رسیده بر حسن
 خط و الطف حسن زیرا که طول ظهوری تا ظهوری مبسین است و حفظ ما بینما نزد کل
 اسهل از هر شیئی است ولی فتهای دقت نموده که الیماذ بالله ظهور حق نشود و او
 محتجب ماند یا کتابی که نزد او است نرساند که این امر ظاهر است که در نزد ظهور
 حق هر نفسی بشیئی مغتر است ولی نمیداند که مایه اغترار او از خود آن حق است

از ظهور قبل او که در ظهور بعد خود نسبت بخود نمیدهد از جهت علو ظهور خود مثل ظهور
 رسول الله ص که ظهور عیسی را مقدمه ظهور خود ذکر فرموده و خود را بآن ظهور
 معروف کل نفرموده و الا شبه نیست که اهل بیان با آنچه دین ایشان ثابت شده
 بحال مایبغی عمل کرده و میکنند ولی یوم اخذ نتیجه محل کلام است مثل آنکه کل دین
 موت لا اله الا الله میگویند و میروند و در این ظهور ظاهر مبلک که بامر قبل او
 این کلمه را میگوید در حین موت میگوید ولی منظر این کلمه که مدل علی الله هست در
 حبل بغیر حق مستور این است که کل اعمال هباء منثور میگرد و همین قسم کل کتاب
 وصیت خواهید نوشت و شهادت از برای خداوند بوحدانیت خواهید داد و
 خواهید گفت لا اشرک بالله شیا ولی یوم ظهور نفوس خودتان منظر شرکی است
 که نفی کرده اید و ملققت نیستید این است که یک دفعه دین خود را باطل میکنید
 و شعر میگردید قدری ترسم بر خود نموده که علی که میکنید از روی بصیرت باشد
 لعل یوم قیامت توانید نجات یافت و بدانید که مبدء این کتاب من الله هست
 ولی بمانطق به النقطه در رجوع آن الی الله هست ولی بمایرجع الی من طغیه الله
 چه بسا که بنویسید ولی بجسی که می نویسید نمی شناسید و او خود را بشما می شناساند
 بحجتی که دین کل بر پا است ولی حجابهای نفس خودتان مانع میگرد مثل آنکه
 امروز کل اهل قس آن بامر قبل او عمل میکنند ولی از محقق امر محتجب مانده با وجودیکه
 حجت او امر قبل را مشاهده مینمایند بنحو اشرف ولی ملققت نمی شوند نه این است
 که آنحضرتی هم که این کلمات را می بیند ملققت شوند بلکه نزد خیال خود چنین گمان
 میکنند که اگر ظهور حق شود اقرب خلقند بسوی او ولی همین نفوس در هر ظهوری

هستند که در آخر آن ظهور با علی درجه آن دین رسیده اند ولی باز واقع میشود آنچه واقع میشود

والله بصیر بما
الباب الرابع والعشرون الواحد الخامس
انتم تعلمون
فی بیان آن المطهرات انواع و هی النار والهواء ثم الماء والتراب ثم کتاب الله
ثم النقطة وآثارها ثم ما قد ذكر الله عليه ستة وستين مرة وما يحفظه الشمس وما
يتبدل كمنونية ثم كل من يدخل فی ذلك الدین فاذا طهر وكل ما نسب الیه ثم
ما نزل من ایدی غیر اهل ذلك الدین الی ایدی اهل الدین فان قطع النسبة عنهم
واثبات النسبة الیهم طهره

ملخص این باب آنکه خداوند عالم از فضل وجود خود امر مطهریت مظاہر معدوده فرموده
که اگر نفسی کل ما علی الارض را فدا میداد بسیلی بر یکی از آنها داشت و کل ما بر الله
من عند الشجرة از مطهرات گشته که حق واقع امر الله مطهر است نه نفس شیئی بلکه
شیئی عرشی است از برای آن امر که آن امر بان شیئی ظاہر میگردد کسی که کلام
او موجد مطهرات است بین که در حق عناصر جوهریه که مدل علی الله هست چه بگویند
اگر بمذہب خود هم حکم میکردند سخنی بر ایشان وارد نیامد ولی خود از شدت
احتیاط از بسکه آب اشغال میکند مکتب میگردد ولی بر حکم نفسی که کلام او مطهر
است راضی نمیشود که حکم طهارت کند مثل او و مثل نفسی است که قتل شد الله
را متحمل میشود ولی سؤال از دم بعوضه میکند این است حد این خلق حیوان اگر
چه اسم حیوانیت هم لایق نیست با ایشان زیرا که حیوان ضرر نفسی نمیرساند ولی
اینها ظاہر است که چه میکنند خداوند امر موده باین مطهرات تا اینکه دلیل باشد
از برای طهارت من طهره الله و ادلاء عزاد ولی کی است که نظر نموده و مراد

خداوند فرماید اگر کور قرآن میکردند امر باینجا نمیرسید گویان هم خداوند عاقبت ایشان را حفظ کند که از مقصود محتجب نمانند تا بر آن امری وارد نسازند و الا شئون دین در هر ظهوری در جای خود حق است مثل آنکه ظهور رسول الله ص که شد هر کس داخل دین اسلام شد شئون آن را دارد ولی نظر کن بچیزی که این شئون در ظل آن واقع میشود که ایمان با و باشد این است که هر کسی شأنی را گرفته و از مبدء محتجب مانده اگر علم بمبدء از برای کسی هست و بعمل با و موفق گشت شئون دنیوی و دنیوی در آن ظهور از برای او هست و الا فانی میگردد کانه لم یکن من قبل فی کتاب الله شیئا و مظاهری که مظهر است اول ایمان بیان است که مبدل میفرماید جدا و را بطهارت و ثانی نفس خود کتاب الله هست همین قدر که تلقاء آیه از آن واقع شد شئی که عنایت در او نباشد ظاهر میگردد ثالث اسم الله هست که شصت و شش مرتبه که الله اظهر بر شیئی خوانده شود ظاهر میگردد چهارم قطع نسبت از غیر اهل بیان و وصل آن بahl بیان است پنجم شجره حقیقت است در یوم ظهور او و کل آثار او ششم غنا صرا به است هفتم شمس است هشتم ماییدل کینونیه که کل اینها در وقتی است که عنایت در آن نباشد و دمی که از من میآید بواسطه خلل یا سواک اذن داده شده و عفو شده ولی در هر حال خداوند دوست میدارد مطهرین را و هیچ شان در بیان احب نزد خداوند نیست از طهارت و لطافت و نظافت و پایی حیوان که در بارش راه رود و داخل در حجره گردد عسر آن برداشته شده و خداوند در بیان دوست نمیدارد که شاهد شود بر نفسی و در روح و ریحان را و دوست میدارد که کل با منتهای طهارت معنوی و صوری در هر حال باشند که نفوس ایشان از خود

ایشان گره نداشته باشد چگونه و دیگری و باسی نیست بر نفس مصلی اگر شریونی
 نزد او باشد مثل اسبابی که از فرنگ میاورند و دستهای عاج و استخوان و امثال
 آنها کل اینها از برای این است که مردم در سه رحمت خدا باشند لعل یوم ظهور
 حق شاکر شوند او را بر احکام قبل او نه اینکه از برای یک شری احتیاط کنند و نماز
 خود را عاده کنند ولی صین فتوی بر محقق دین پرداختند چنانچه هر کس در کور قرآن
 قبل بود این معنی را مشاهده نمود کل آنحضرتی که بر اهل بیت ظلم نمودند مراعات تقی
 دین را نمودند و همچنین در کور بسیار هر کس بوده بختهای کمال این مطلب را مشاهده نمود
 که از برای یک مسئله جزئی فروع هزار بیت نوشته ولی در جای تصدیق حق که اصل
 دین باون ثابت میگردد اگر نوشته بود نفس حیوانی بود بلا مودی و حال آنکه خلا
 بر حق نوشته باین چیز با خود را از حق محجب نداشته و مغرور باین تقدسها گشته
 که عند الله بیاء منثور میگردد الا وقتی که مقرر شود باین حق گاه هست در
 پیش در علم اصول مخترع پانصد هزار بیت انشاء میکند که کل شونات احتیاط
 دین خود را ملحوظ داشته ولی در تصدیق خدا و آیات او تأمل میکند و اگر نفس
 تأمل بود وجود خود را باطل کرده بود ولی اکتفا نمیکند و بر کسی که کلمه توحید که اصل
 دین است از بحر وجود او طالع میگردد کسب میکند آنچه که قلم حیا میکند از ذکر
 اذن ای اهل بیان نکرده آنچه لایق قرآن کردند اقلاب هر جا که عروج میکنید در
 مثال نفس حیوانی واقع شوید که ضرر نفسی رسانید اگر نفع نتوانید رساند لعل
 یوم ظهور حق کسب نکنید آنچه که دین شما را برباد دهد و خود ملقنت نشوید که این
 است وصیت حق بکل و اگر کسی عمل کند در هیچ حال ضرر نبیند زیرا که آن شمس

حقیقت عفو و غفران او شامل است کل خلق را همینقدر که شایسته بر نفسی دون
 اظهار حب خود را از او لعل از بحر جود و فضل خود او را داخل بایمان بخود فرماید و منت
 گذارد بر او بزرگوار اگر چه خود سر نشود چنانچه در صحن جزا در این قیامت نفوسی
 که از ایشان چیزی ظاهر شده بود نقطه حقیقت ایشان را جزا داد بآیات خود و حال
 آنکه یکی در بحر بود و یکی در بر خدا دانا است که گوی او جبر شود از جزای حق او را
 والله بحیرتی المحسنین

الباب الخامس والعشرون الواحد الخامس

فی ان ماء الذی انتم به تخلقون قد طهره الله فی الکتاب
 ملخص این باب آنکه چون که یک نطفه است که لایق است ذکر طهارت بر او شود
 و آنچه دلالت بر او میکند از شمس متجلیه در مرایا از شمس جود او بزرگوار و کل را
 خداوند در ظل او مستظل فرموده و اذن طهارت داده ولی دوست داشته و
 میدارد که تلطیف از آن را در غنهای کمال ظاهر سازند در مقام یسر نه در مقام
 عسر و ثمره آن اینکه کسی در حق آن نبیره اعظم و اولای او دون خطور طهارت نکند
 که کل مطهرات از بحر جود همین نطفه اولیه ظاهر میگردد در هر حال مراقب بوده که بر
 هیچ نفسی از اهل بیان حکم غیر طهارت نشود که اگر کسی کند خارج میشود از ایمان لعل
 بر مظاهر حق در مابین آنطورین عزنی از این جهت وارد نیاید چقدر در قرآن
 تجاوز نموده از حکم خداوند و بر نفوسی که مدل علی الله بوده غیر حکم طهارت نموده
 و حال آنکه طهارت نفوس مؤمنین از برکت وجود ایشان بوده مثل آنکه در ایامی
 که خود در عقیبات بوده یومی که مرحوم سید ص بنزل آمده در صحن رج صاحب

منزل امر بخل بابی که بدان شجره طهارت باور رسیده بودند نمود و حال آنکه در شریعت ایشان دو شیئی یابس در حین اقرار آن کجا حکم بوده بر غیر طهارت این است که از حکم دین خود تجاوز نمایند بزعم احتیاط و حال آنکه اصل میسرود چگونه که
 فرع باقی ماندان یا عباد الله فاتقون

الباب السادس والعشرون الواحد الخامس

فی ان الله لم یکن له عدل ما دامت الشمس مشرقه یحضر بن یدی الله وان صین
 ما یغرب اذن من الله لکل نفس ان یمیکه الی ان یطلع الشمس من شرقها فاذا
 لا یحل علیها ینبغی ان یرد الیه عدد الواحد لافوق ذلک ان یمیکه والا
 لا یكلف بهذا وان کان من احد یخرج من یدی من صنع لم یکن له عدل فاذا قد عفی
 عنه فضلا من الله فی حقه ان کان غنائم من ذلک والا یلزمه لان الله قد
 اغناه من ملکه من محل آخر لا یضطر بهذا وان یضطر قد عفی عنه فضلا من الله علیه انه
 فضال کریم ملخص این باب آنکه اعظم چیزی که خداوند دوست میدارد که در میان
 اهل بیان ظاهر شود حب ایشان بعضی بعضی را و هر چه ایشان در مقامات معرفت
 یا اصول یا فروع یا ظاهری یا باطن یا اول یا آخر ترقی یا تنزل نمایند رد یکدیگر نکنند
 زیرا که هر کس داخل در بیان شد مؤمن است در هر مقام که واقف بهست خوب است
 و اگر نفسی در بیان رد نفسی از اهل بیان کند بر او واجب میگردد و دود پنج مثال از ذلک
 که رد کند بسوی من لطیفه الله نه غیر او و کسی را نمیرسد که از او مطالبه کند الا با و بلکه
 ما بین خود و خدا بر ذمه او تعلق میگیرد آن شمس حقیقت میخواهد عفو میفرماید میخواهد اخذ
 میکند مراد خداوند از این حد این است که کسی جرئت نکند در بیان که رد نفسی کند

بذكر دون ايمان والا درجات هر کس بقدر مقام او ظاهر است و هر کس در هر موقع
 که هست اگر از برای خدا است محمود است در فعل خود چه کسی که در ادنی مسئله فروغ
 واقع شود و چه کسی که در اعلی مسئله اصول واقف گردد لعل یوم ظهور حق کسی دون
 ذکر محبت در حق آن نبی اعظم راضی نگردد لعل باین واسطه اهل بیان در یوم قیامت
 هلاک نشوند و بخت او که جوهر کل ايمان است نجات یابند و چون که او است
 آیه لیس کمثله شیء خداوند از این جهت امر فرموده که هر شیئی که در ملک او باین
 قدرسد از برای او باشد و مادامی که شمس حقیقت مشرق است بر کسی حلال نیست
 آنچه که لایق او است از ملک او الا باذن او بعد از ادای مظاہر واحد از او و از
 حین غروب اذن داده شده بر مومنین که از قبل او خود مستملک شوند و شاکر شوند
 محبوب خود را الی حین ظهور و حین ظهور حلال نیست بر کسی قدر تسع تسع و غیره ثانی
 صبر در او الا و آنکه رد کند بملک او از ملک او آنچه که بمقام کمال رسیده من
 کل ما قد بلغ الی منتهی حده من عدد الواحد اذ فوق ذلک قد اذن له من جوده قبل ظهور
 و من لم یوف بامر الله یوم ظهور الحق ان یمنع قلم لیس له عدل فعليه فرض خمس تسعین
 مثقالاً من ذهب لئلا یقدر ان یحجب من امر الله من احد ان ینفق فی دینه و اذن
 داده شده از برای صانعی که در یک حول یک صنعت از او ظاهر میگردد که بر او
 چیزی نباشد تا آنکه کل در سه رحمت او مستقر باشند و هر وقت که مالک شود باید در
 حین ظهور رد کند بملک او هر کس دوست داشته که اطاعت خداوند نماید در
 امر او خواهد نمود کدام عز از این عظیم تر است که ملوکی باطاعت مالک خود مفتخر
 گردد و این نیست الا از فضل او که اذن داده بر خلق خود والا او غنی مطلق بوده

از ماسوای خود بنفس خود و کل از مجرد او خلق شده اند و بر دو کف فضل و عدل او
 هستند و لله ما فی السموات و الارض و ما بینهما و الله غنی منیع نه این است که آن
 نفسی که منع میکند از برای غیر او منع کند بلکه هیچ نفسی در هیچ شان نمیخواهد عمل کند الا از برای
 خداوند الا و آنکه محجب میگردد در نزد هر ظهوری عرفان رضای او را این است که
 باطل میگردد آنچه که بجان خود لله میکند و الا چیزی که باطل میگردد از ملک خداوند بیرون
 نرفته و لله است کلشی و از این سراسر است که هر چه بر حق وارد میآید از او است
 و از برای او قصد میشود ولی چون صاحب او محجب گشته بر او وارد میآید نه این است
 که در حین احتجاب حجت الله در حق او بالغ نباشد که اگر حجت در حق او بالغ نبود محکوم
 بحکم نمیگشت در حین ظهور رسول ص حجت الله بر اهل انجیل بالغ بود و موعود ایشان بجان
 حجت دین ایشان ظاهر ولی چون محجب مانده باطل گشته اگر چه آنها بر قلب
 خود ظهور نمیدهند که موعود عیسی آمده باشد و ایشان ایمان نیاورده باشند و
 حال آنکه امر ظاهر است این قسم میگردد که در نزد هر ظهور حقی سلسله ظهور قبل
 بجان احتیاط و اجتهاد خود در دین خود محجب میمانند و خداوند منت میگذارد
 بر هر که خواهد بهدایت خود زیرا که آن هدایت اعزتر است نزد خداوند از هر
 چیز زیرا که هر چیز که باشد و او نباشد گویا هیچ چیز نبوده نیست و هر گاه او باشد
 و هیچ نباشد چیزی از او منقوص نبوده نیست و از برای او در حجت آنچه باو وعده
 شده خواهد رسید زیرا که خلق حجت را مثل خلق کلشی فرض کن آنچه مایمکن در
 امکان او است خداوند در او خلق میفرماید زیرا که او بوده بر سر شینی قدیر
 بکل شیء محیط و ما من آله الا الله انا کل له مخلصون

باب السابع والعشرون الواحد الخامس

فی ذکر الواجب فی کل شهر بان یذکر اللہ فی کل یوم خمس و تسعین مرة اللہ ابھی
 فی یوم الاول اللہ اعظم فی الثانی الی ان منتهی باللہ اقدم فی یوم التاسع والعشر یوم
 الشهر لمخص این باب انکہ از طلوع شمس تا غروب آن خداوند اذن منہ مودہ ہر
 نفسی را کہ نود و پنج مرتبہ بگوید اللہ ابھی یا اللہ اعظم یا اللہ اظہر یا اللہ انور یا اللہ اکبر یا
 امثال این نوع کلمات متتبعہ لعل در یوم قیامت از برکت تلاوت این اسماء مقدسہ
 بشرف ہدایت آن نبیہ اعظم و طلعت قدم فائز گردد و تواند در آن روز بہدایت
 حروف حق مہدی گردد نہ اینکه این اسماء را بخواند و از ادلاہ بر آن محتجب گردد زیرا
 کہ مثل این اسماء مثل کنونیات ادلاء علی اللہ است ہمین قسم کہ این حروف
 دلالت میکند بر اینکه خداوند اعظم تر از این است کہ وصف کردہ شود ہمین قسم این
 کنونیات دلالت میکند بر اینکه خداوند اعظم تر از این است کہ نعمت کردہ شود نہ
 این است کہ حروف واحد از حد مثالیت خود تجاوز نمایند زیرا کہ سبیلہ از
 برای احدی بسوی ذات ازل نبودہ و نیست و آنچه در امکان ممکن خلق او است
 و حروف واحد ادلاء اسماء او ہستند بر خلق او کہ در آنہا دیدہ نمیشود الا اللہ وحدہ
 وحدہ و در مقامی کہ آنہا دیدہ میشوند خلق اللہ اند و در مقامی کہ دیدہ نشود در
 ایشان الا اللہ آن وقت حروف حقند ان یا عباد اللہ تتقون کہ در آنہا غلو نموز
 اگرچہ ہرچہ غلو کنند نتوانند ادراک کنند ایشان را و ہرچہ دنو کنند در حق ایشان
 در اقرار عبودیت ایشان بودہ و ہست ولی علو ایشان بر آئیت افندہ ایشان
 ہست کہ دلالت نمیکند الا علی اللہ وحدہ از این جهت حروف تسبیح و تحمید و

تهلیل و تکبیر خداوند عالم ایشان را قرار داده نه در حین تکبیر نظر کنی بایشان که حین
نظر محجب میگرددی بل همین قسم که در حروف الله اکبر نمی بینی الا الله را در آن
کیفونیات هم مشاهد نمیشود الا الله قل کل خلق لله وکل له عابدون
الباب الثامن والعشرون الواحد الخامس

فی البیع و الشری اذا تحقق الرضاء بينهما باتی نحو کان ولو کان بنفس العمل یصح البیع
و الشری من صغیر و کبیر و یجوز التزلیل بین من یتجر علی ما یرضی بین المشتري و البایع
و هو الی اجل علی بهاء و ان ینقص له بهاء

ملخص این باب آنکه خداوند اذن فرموده در بیع و شری تحقق رضا بینما و اذن
فرموده صغیر و کبیر و حر و مملوک را همین قدر که استعلام رضا شود از طرفین
بیع و شری صحیح میگردد در بیان اگر چه با اشاره یا نفس عمل باشد و اذن فرموده
خداوند تجار را در تزلیلی که دأب است امروز ما بین ایشان و بر آنکه تناقص
و تراید با جمل در معاملات خود قرار دهند تا آنکه کل در سه فضل و رحمت حق شاکر
باشند لعل در یوم ظهور حق در بیع آیت شمس حقیقت و شرای ما دون او باد
برضای او و نفوس خود ایشان واقع گردد لعل بذکث نیچی یومئذ کل العالمون
الباب التاسع والعشرون الواحد الخامس

فی بیان ان الثقال تسعة عشر حمص و ان بهاء تسعة عشر حمص من الذهب عشرة الف
دینار و بهاء تسعة عشر حمصا من الفضة الف دینار و من یصغر لم یکن علیه شیئ
و من لم یکل عنه علی الحول و لم یبلغ مقدارها علی عدد حروف الطاء حین اخذ
الهاء خمسمائة و اربعین مثقالاً فمثل ذلک فاذا بعد ذلک من کل مثقال ذهب

خمس مائة ومن الفضة خمسين يؤتی ملک ابیان ان لم تجاوز حدوده و مالہ ان شیل
 الا ان یأتی من یقدر لعل بذلک یضر من یطیفرہ اللہ و یکون بذلک من اشاکرین
 مختص این باب انکہ خداوند بوده خالق خلق و ملک خود و از اینکه ملک او در نزد غیر
 موحد نباشد اذن داده برای آنکہ کل بجایی کہ والی ایشان است در نصرت دین ایشان
 ہر گاہ یک حول گذشت و مقدار آن از پانصد و پهل شقال گذشت و واحدی محقر
 نشد برید مؤمنی کہ بنور ذہمت رسیدہ باشد برای آنکہ از ہر شقال ذہب کہ نور ذہ
 نخود می باشد پانصد دینار و از ہر شقال فستقہ کہ نور ذہ نخود است پنجاہ دینار
 بملک بیان داده شود لعل در یوم ظهور من یطیفرہ اللہ از بجز وجود او مستغنی گشتہ و
 بر او حزنی دارد دنیاورد اگر چہ بنفی اقرب کل بخود او باشد و این از حقوق الہیہ
 از برای من یطیفرہ اللہ کہ در آن ستر قاف نزد اولوالالباب مشہود است ولی
 از برای منتظرین ظهور خود اذن داده لعل در آنوقت حزنی بر او وارد نیاید و
 مضطر نگردد کہ از حدود اللہ تجاوز نماید و نفسی از اذن محزون گردد چہ انکہ در
 بیان بیچ عبادتی نزد خداوند محبوب تر نبوده از نفع نفسی نبیسی اگر چہ با دخال
 سروری در قلب او باشد و بیچ علی ابعث تر نبوده بضر نفسی نفسی را اگر چہ با دخال
 حزنی در قلب او باشد نہ این است کہ باسم او کنند آنچه میکنند و یوم ظهور او اش
 را احتیاط گذاشتہ و در تصدیق او تأمل کنند مثل آنکہ امروز آنچه ما علی الارض
 است باسم همان مشیت اولیہ کہ در ہر ظہوری باسم نبی آن ظہور ظاہر گشتہ
 میکنند آنچه میکنند ولی ظاہر است در این ظہور کہ کل طغورات نزد او شیخ است
 چہ واقع شد بلکہ آنچه ضرر از منسوبین بطغور قبل او ظاہر گشت از منسوبین بطغور قبل او

محنت اگر آنها تصدیق نکرده ضرری بهم بر شیعیان او وارد دنیا ورده ولی از مدعیان
 انتساب ظهور قبل او ظاهر است و اگر کل عدالت او را مشاهده نمایند شبه نیست
 که در اطاعت مبعود خود مومنین بحق ادای تکلیف خود را خواهند نمود اگر چه در این
 ظهور بر خط رضا الله حرکت کند از فتح ماعلی الارض مستغنی میگردد که بر مستطیلش در
 ملک خود منت گذارد و از حقوق الله برای شان عفو فرماید زیرا که اینقدر از برای
 خداوند ماعلی الارض بوده است که اگر کل در نصرت او قدم گذارند کل مستغنی
 شوند و اذن داده شده که مقدار هر شقال ذهب نوزده نخود گردد و همچنین فضة
 و بهاء هر دو با نچه ظاهر است امروز و اگر خواهند صرف نمایند هر یکی را بنوزده
 صرف شود که برای مومنین بیان غیر فضة و ذهب متقلب نگردد تا آنکه کل در سعادت
 فضل حق شاکر گردند و در این حکم اسرار حکمت نزد او لوالا فئده مخزون گشته
 که اگر کسی از روی بصیرت نظر کند کل اسرار توحید را بعین یقین مشاهده میکند و
 در صحنی که هیچ اخذ نشده حد ما را در مقام خود در جانی که بیان قاف شده در
 ظل ماستحق داخل آورده اگر چه از برای تجتار در این حکم در بهاء ذهب و فضة
 امروز نقضی ظاهر است ولی بعد از جریان مرتفع میگردد و اگر بر ذمه کسی بوده یک
 قران بر او است که بیت و هشت نخود دهد نه بهاء آنرا و همچنین در ذهب
 بیت نخود دهد نه بهاء آنرا الا آنکه بهین بیع و شری شود کل اینها از برای این
 است که نفسی در سبیل حق مخزون نگردد در یوم ظهور آن لعل در صحن ظهور امری واقع
 نشود که خلق نار گردد در نفوس که در بیان حکم ایمان بر آنها می شده و الله بیدی
 من یشاء الی صراط حق یقین هیچ جنتی از نفس عمل با و امر الله اعلی تر نبوده نرود

موصدین و هیچ ناری اشد از تجا و زار حد و دانه و تعدی نفسی بر نفسی نبوده اگر چه بقدر
خردلی باشد در نزد عالمین باشد و آیات او و الله فیصل یوم القیمه بین الکمل بالحق و انما کل
من فضل سائلون

الباب الاول من الواحد السادس

فی نظم البیان لایزید علی تسعة عشر جلد اکتین فی ثلاثة الاولی الآیات و الاربعة
المناجات و الستة التفسیر و ستة صور العلیه و انما الابواب فی کل ذلک
من الواحد الی المتعاش و ان تكون مع کل نفس صحیفه لو لم یکن من اقل عدد الالف
خیر له من الآیات لیتلون به کیف یشاء و انما البیت ثلاثین حرفا و انما الاعراب عشرة
بحسب المختص این باب انکه هیچ شیئی نزد خداوند محبوب تر از اعتدال نیست حتی
انکه اگر کسی ارضی را مالک باشد اگر خواهد در حق او اعتدال ظاهر فرماید باید برنجی
باشد که صاحب اسطرلابی بانهتهای دقت نظر در آن نظر کند بقدر ذکر شیئی اول
آن را از آخر زیاده نبیند جانی که در ارض چنین محبوب خداوند باشد چگونه است
در مواقعی که توان اعتدال را ظاهر کرد و اذن فرموده خداوند در نظم بیان بر
اینکه از نوزده جلد زیاده نگردد و در کل بانهتهای اعتدال نظم و ترتیب ثبت
گردد که اگر کسی نظر کند در آخر آن یک حرف از اول آن زیاده نبیند نه این است
که این قسم امر شده ولی این در نهتهای مقام اعتدال است که ذکر میشود بلکه عدل
از این هم در علم خداوند گذشته که ملاحظه اعداد حروفیه شود که این قسم در حق خلق
ممکن نیست بکل آنچه نازل شده و نه در اول و نه در ثانی امر شده و اسم بیان
بحقیقت اولیه اطلاق بر آیات وحده میگردد زیرا که او است حجت عظمی و بینه کبری
که دلالت نمیکند الا علی الله وحده و در حقیقت ثانویه اطلاق بمناجات و در ثالث

تغایر و در رابع بکلمات علیّه و در خامس بکلمات فارسیّه میگردد و ولی کلّ در ظلّ آیات ذکر میگردد اگر چه این
فصاحتی که در اوّل ظاهر است در آخر هم مستور است ولی چون کلّ نتواند درک نمود
ذکر نشده و مراد از این ترتیب این است که در یوم ظهور صاحب بیان کلّ کینونیا
مثلاً با حروف واحد گشته باشد و در بحر وحدانیت سائر باشند لعلّ یوم ظهور
حقّ نتواند بضیاء شمس حقیقت مستضیّی گردند و بقرب افنده خود نزد آن نیز اعظم
حاضر شوند بدون شئون دینیّه و دنیویّه که ظاهر است و در هر یک اگر ازل مرتب
حسّ ذکر شود بر غنهای اعتدال محبوب است نزد حقّ اگر چه در ثلاث اوّل ماء
غیر آسن جاری است و در رابع بعد لبس لم تغیر طعمه و در سته بعد خمر توحید و
در سته بعد مایه کرفی الکرکن البکیر جاری ولی در هر یک کلّ ظاهر و باطن بوده و هست
بلکه در هر حرف ناظر مشاهده میکند بلکه در هر نقطه چنانچه آن ذات ارکان اربعه است
در صورت دلیل است بر مثال کینونیت آن ولی نه این است که در این واحد
غیر واحد دیده شود که اگر یکی مزید گردد عشرین میگردد نه اثنین سرّ آن اینکه در این
واحد دیده نمیشود الاّ مثال واحد بلا عدد از این جهت است که بقرب فوآد خود
نزد واحد اوّل نتواند حاضر شد در اوّل ظهور قیامت نظر کن در بیان اگر چه امر
شده که مجلّد شود ولی کلّ از مبداً ظهور یک ماء بوده که در کلّ این حروف واحد
همان حیوان است نه این است که خالق غیر الله یا رازقی دون آن یا ممتنی یا
میحی سوامی او باشد بلکه این واحد اوّل خلق او است که دلالت میکند در صقع
امکان بوحدانیتی که ممکن است که در امکان ظاهر شود والاّ آن وحدانیت
ذات لا یعرف بوده و هست و مقترن بذکری نمیگردد و اوّل داخل عدد و نبود

و نیست و معروف نمیگرد و بهندسه و ثمره این نظم آنکه در یوم قیامت لعل کل مومنین
بیان بهدایت حروف واحد متمدی کردند ولی مغز و نگاشته بحسب نقطه و حروف
حقی که آن روز روز امتحان است اگر کسی آن نقطه و آن حروف را دوست داشت
و بهدایت آنها متمدی گشت دلیل است که این نقطه و حروف را دوست داشته
و الا نظر کن چقدر نقطه و حروف حقی ان را مدعی دوستی و طاعتند و حال آنکه
از هزار یک داخل ولایت این نقطه و حروف نگاشته در آن ظهور هم مثل این ظهور
فرض کن و مراقب باش که بشی در آن روز محبوب نگردی که کل بیان و ارواح
آن در نزد من مظهره الله مثل حقیقه است در کف او چنانچه امروز کل قرآن و
ارواح آن اگر از نقطه بیان بلی در حق کل نازل شود در رحمت حق بوده هستند و
و اگر لا جاری گردد حکم آن ظاهر نظر کن بین که از حقیقه هم خفیف تر است یا نه این
است حکم واقع عند الله اگر چه در ظل هر حرفی هزاران هزار نفوس مستظللند که
هر یک بامری از او امرت و آن مفتخر و معززند ولی کل بهان یک خط قائم است
که او نبرید منزلت و آن بوده نه برید غیر آن تصور کن اگر رسول خداوند یک
آیه نازل فرموده بود که کل مومنین با بخیل داخل در رحمتند کسی میتواند حکم
دون رحمت در حق آنها کند و حال آنکه احصا نتوان کرد بعضی از آنها را چگونه
رسد بکل و بهیئت در هم که نفرمود و حکم دون آن فرمود نظر کن که چقدر در حد خود
ماندند این است جوهر کل علم که بیک بلی کل زنده میگردند و بیک لای اول
فانی میگردند بحق نه بشنونی که تصور کنند بقدر یا بغلبه یا بشون دیگر که متصور است
بلکه این حکم حکم حقی است که فوق آن متصور نه که بر صرف کلماتی کلشینه جاری

میگردد و نتایج جد جهد خود را فرموده که در یوم ظهور حق از کلمات او بر او احتیاج نکرده
 که کل بیان کلام ظهور قبل او است و او است عالم تر آنچه نازل فرموده از کل خلق
 زیرا که روح کل در قبضه او است و در نزد کل نیست الا شیخی اگر بر حق مستقر باشند و
 اگر لایق ذکر نیست چنانچه اگر امروز کسی افلاطون زمان باشد در هر علمی اگر تصدیق
 نکند حق را آیا ثمری خواهد بخشید او را علم او سبحان الله عن ذلک بلکه از برای او علم نبود
 و علم او آن است که علم بخدا و رسول و مظاهر امر و مظاهر حکم آن باشد و ما دون آنرا
 اطلاق علم اولو الافئده نمایند چنانچه در زمان عیسی ۴ ظاهر باین اسم، بمنقدر که
 اقرار نبوت حضرت عیسی علی نبینا وعلیه السلام نکرد ثمری بخشید در حق او و همچنین
 تصور کن نزد ظهور من مظهره الله که اگر کل اهل بیان در جوهر علم مثل او کردند ثمر
 نمی بخشد الا بتصدیق با و فلتعتبرن ان یا اولو العلم ثم آیا تهتقون و در نظم آیات ترتیب
 آن سوره سوره از یک آیه گرفته تا باسم مستغاث منتهی گردد و سزاوار است که در
 نزد هر نفسی یک صحیفه که اقل از هزار بیت باشد از شئون بیان هر کس آنچه مستلزم
 است و هر کس حرف یک بیت و با اعراب چهل حرف محسوب میگردد و مثل کل
 بیان مثل جوهری است که کسی نزد کسی امانت گذارد و در یوم ظهور من مظهره الله
 اگر از کل خواهد اخذ نماید آنچه بایشان داده قدری صبر نمایند نه اینکه یکی بمسئله
 فروع آن محتجب گردد و یکی باصول آن و یکی بشئون حکم و یکی بشئون عز بلکه کل
 از او است و راجع با و میگردد و او را شناخته بآیات او و احتیاط در عرفان او
 نکرده که بقدر همان در نار محتجب خواهید بود و اگر در مابین خود و خدا تامل میکنید
 همان آیتی که مابین خود و خدا بآن توجه میکنید مثال او است که در افئده شماست

باو از او محجب نگردید و بشناسید کسی که از برای عرفان او خلق شده اید و مراقب
 بوده که اگر او نشناساند خود را باسم خود ولی بشنون دیگر بآیات خود می شناسند کل را که
 بر هیچ کس بقدری حجت نباشد گاه هست کسی در بیت خود نشسته و در بیان ناظر است
 که رسول او بر او وارد میگردد با کتاب او و چون بصیر نبوده در دین خود یقین نمیکند
 و فی الجمله داخل نار میگردد و حال آنکه بسیاری که باو عمل میکرده از نفس او بوده و
 کتابی که بر او نازل فرموده بآیات خود اعظم از آن است نزو او زیرا که آن موهبت
 خداوندی است در آخرت باو که اعظم تر است نزو خداوند از ظهورات قبلی که بر او
 نازل فرموده از کمن جو و غیب خود مثل امروز نگشته که در نزد هر نفسی قرآنی هست
 که باون مستدین بدین اسلام است ولی از منزل و منزل علیه محجب است چه
 با بهاء قرآن آن هزار مثال ذهب است ولی بشی از منزل و منزل علیه
 محجب میگردد که اگر بداند راضی میشود که کاش خلق نشده بود که از مره و خود
 بی نصیب گردد کمال دقت را نموده که صراط اذق از هر بشی است ولی بعلم بان
 اوسع از هر شیئی است واللہ ید و کلشی ثم یعیده قل انتم بمانزل الله فی
 البیان لتوقنون و علم بیان منوط است بعلم نزول آن از اول آن تا آخر آن
 زیرا که آنچه در اول نازل شده طبق احکام قرآنی است و بعد مقادیر بیانی
 در آن ظاهر گشته نه این است که باول از آخر محجب گردند یا باخر ناظر شده و
 نظر در اول ننموده بلکه هر حرفی در مقام خود از نار و نور و صقع خود مذکور بوده و هست و
 هر چه بدیع تر میگردد مراد آلهی در آن ظاهر تر است و کل بیان قول نقطه
 حقیقت است چنانچه کل دین عرفان او است و علم باو امر او واللہ یمک

مروثاء الی صراط الباب الثانی من الواحد لسادس حق یقین

فی ان حکم البئر حکم الکثر و قدر ترفع حکم الکثر و امر الکمل بماء طاهر و ان الماء
 طهر طاهر مظهر فی نفسه و غیره بنفسه اذالم یغیره الثلاث و ان حکم بعضه حکم کله و بالعکس
 لمخص این باب انکه خداوند عالم بجد و فضل خود حکم ماء کاس را مثل ماء کثیر فرموده تا
 آنکه کل در سه فضل و رحمت او باشند و آنچه قبل در بئر بمایق فیہ عمل مینمودند مرتفع فرمود
 ولی در هر حال دوست داشته که در هیچ ارضی نباشد که در آنجا عبادی ساکن باشند
 مگر آنکه حوضی از ماء باشد که تلطیف و تطهیر کمال باشد و هیچ مینی نیست که در آن حوض نباشد
 مگر آنکه ملائکه در آن عبور نمیکند اگر امر از قبل الله شود بکمره عبور مینمایند کل اهل بیان
 در این فضل وقت نموده که از نفسی ممنوع نگردد و در بیان حکم طهارت در این ماء
 ظاهر شده الا بحکم ماء بحر تحید که همین قسم که یک قطره آن مدلل علی الله است
 کل هم مدلل علی الله است و ماء بنفسه طهر و طاهر و مطهر بوده است و در حین تطهیر استیلاء
 ماء بر آن شیئی بهتر است از وقوع آن شیئی در آن زیرا که در آن کمره ظاهر است و
 در اول مرتفع نظر نموده که کل تطهیر در قول الله بوده که بواسطه آن ماء طاهر میگردد
 و اگر در یوم ظهور حق حکم فساد بید طهارت شیئی مستحب ندانسته که قول او مطهر است
 نه نفس شیئی اگر چه ظهور او نغشود الا با مراد گوید دیده میشود که کل اهل بیان بطهارت
 حکم قبل او در ماء بانتھای اجتهاد عمل مینمایند ولی در یوم ظهور آن بهمان شئون
 محتجب میگردند مثل آنکه امروز ظاهر است ای اهل بیان نکرده آنچه اهل
 قرآن کردند که در طهارت جسد خود بماء جسد می نمھتای جد و اجتهاد میکنند و در
 طهارت جسد ذاتی بماء توحید محتجب میگردند که طاهر کنند خود را بدان که در هر فو

که حب غیر الله در آن باشد طاهر نیست عند الله و همچنین هر روح و نفس و جسدی که حب
دو ن حروف واحد و من یحیهم در او باشد طاهر نیست عند الله زیرا که حکم طهارت
جسد بر طهارت جسد ذاتی میسرود که او ن بایان طاهر میگردد نه غیر آن که اگر غیر
این بود امروز هیچ ملتی از ملت نصاری در ظاهر جسد لطیف زیاده نمی نمایند و حال
آنکه حکم آنحضرت طاهر است و همین قسم حسین ظهور من مظهره الله طاهر نموده کل خود را
بایان باد که اگر یومی هزار مرتبه در بحر داخل شوید و خارج شوید حکم طهارت جسدی
نمیشود چگونه ذاتی گردد باین تقدسات از حق محبوب گمشته چنانچه امروز
محبوب هستند در طهارت ظاهر جسد چنین محتاط است که عدیل ندارد و پنجاه هزار
بیت در او تصنیف نماید ولی در جانی که تأمل در آن طهارت کینونیت او را مبدل
میکند از حکم طهارت پروا نمیکند بلکه فتوی میدهد بر آنچه قلم حیا میکند که بر آن
جاری گردد منتهای دقت را نموده که نه از ظاهر محتجب گردید و نه از باطن بلکه هر دو
را با منتهای کمال داشته باشد لعل در یوم ظهور حق تواند بنیاء شمس مستضی گردید
و اگر آن شمس حقیقت در آنی بآنچه متصور است حکم طهارت نماید در هر چه که حکم
شود بر کل حق است که اطاعت نموده عمل نمایند زیرا که آنچه امروز میکنند از امر
قبل او است و در نزد او در هر حال مبدء امر سواء است و حکم بعض از ماء حکم
کل او است و بجاری نمودن آن بر شیئی که عینیت بر آن باقی نمانده باشد دو
مرتبه ظاهر میکند آنرا ولی در وقوع آن در ماء یک مرتبه کافی است اگر مائی باشد
که نفس بر آن کرمی نداشته باشد در قلت و الا بچنین مائی محبوب نیست تطهیر و
اگر مائی شئی در آن طاهری او را متغیر کند محبوب نیست استعمال از آن و حکم طهارت

از نفس ماء مرتفع نمیکرد. الا آنکه حکم ماء در اذن نشود و از شستن طاهر اگر چه متغیر گردد
 طاهر است و اگر مخلوط بر آب گردد حکم مضاف باو میشود و با ماء مضاف تطهیر
 جائز نیست تا آنکه اغناء بر فقراء اظهار ارتفاع نمایند و الا نزد خداوند امر
 اقرب از لمح بصراست ولی هیچ شیئی محبوب تر نزد خداوند نیست از آنکه ماء
 را با تمهاتی طهارت حفظ نمایند که اگر علمی احاطه کند که این ماء کاس بر ارض غیر
 طاهری گذشته بر قلب مؤمن لطیف گوارا نیاید و اینکه بعد از تغییر حکم بطهارت
 شده جهت سعه کل است الا کدام نفس است که میل کند بقریب آن تا آنکه بتطهیر رسد
 و نزد خداوند محبوب نیست وقت در طهارت را که مورث امری میگردد که آخر
 ضرر بآن نفس میرساند بلکه نفس مؤمن اجل تر است از اینکه شیئی او را متغیر سازد
 بلکه او امر طهارت کلاً از برای این که نفوس تربیت شوند بر شان لطافت و طهارت
 بشائی که هیچ نفسی از نفس خود بشئی مکروه نگردد چگونه رسد بدگیری لعل در یوم
 ظهور الله واقع شود و گاهی از او شاہد شود که دون رضای او دون رضا
 خدا است و رضای او رضای خدا است و در هر حال سزاوار است که عبده
 مومن بعواطف و شانه خود را حفظ نماید که رایحه دون حی است تمام نماید و همچنین
 در شر خود رواج دون مومنین را است تمام نماید که از رضای محبوب خود بازماند
 و ملتفت نشود قل انما الماء یطهرکم باذن ربکم ان یا عبدا لله فاشکرون

الباب الثالث من الواحد السادس

فی آن الله قد حکم بان میبوا عباده کل قریة من بیت حر

ملخص این باب آنکه در این ظهور چون واقع شد آنچه واقع شد و کل از برکت

حکم رسول الله ص با این نعمت متلطف بوده اند و در حق مبدء حکم راضی شدند آنچه
 ظاهراً است از این جهت امر شده در بیان که هیچ بر آن ساکن نگردند الا آنکه در
 آن محل تطفیف بنا کنند بنحوی که اگر یومی مؤمنی متلاک کرد و تواند نعمتهای حد
 تملطیف عمل نماید در دین بیان زیرا که در آن بقدری که امر شده در تملطیف در
 او امر و گیر نشده و نمی شده که کسی شیئی را با نقص ظاهر فرماید با آنکه اقتدار بر
 کمال او نداشته باشد مثلاً اگر کسی بنای عمارتی گذارد و آنرا بکمال آنچه در
 آن ممکن است نرساند هیچ آنی بر آن شیئی نمیگذرد مگر آنکه ملائکه طلب نعمت
 میکنند از خداوند بر او بلکه ذرات آن بنا هم طلب میکنند زیرا که هر شیئی در حد خود
 وصول الی مایهتی در حد خود را تمتعاً دارد و همینقدر که کسی مقتدر شد و در حق
 او ظاهراً بخرد از او سؤال میشود لعل که اگر یومی شمس حقیقت در ظهور آخرت
 برگردد بارضی مشاهده طاعت خود را از مومنین بخود نماید و امر شده در این
 دین ابوابی که مایه تعلق هر مقامی است بنحوی ظاهراً سازند که انسان طویل
 تواند بلا خفض رأس خود داخل گردد و در هر یوم هر شائی که با او مرتفع میگردد
 مقاعد لایق است که ظاهر نمایند لعل در یوم ظهور حق شیئی که سبب حزن گردد
 در ملک او مشاهده نشود زیرا که کل ثمرات ظهور قبل و آنچه بر او گذشته از
 سنین باید در یوم قیامت ظاهر گردد و در ظهور منطفی سره الله خداوند
 عالم است که در چه حد از حسن ظاهر فرماید او را ولی از مبدء ظهور تا عدد
 واحد مراقب بوده که در هر سینه اظهار ایمان بحر فی ظاهر گردد از کل خلق
 که بعد از او نگیرد و میتواند اظفار ثمرات ظهور قبل را نماید الا ظهور بعد چنانچه

در این ظهور هر کس بوده مشاهده در این امر نموده که ثمرات هزار و دویست هشتاد
سال را نگذارند که از حد باب تجاوز نماید و اگر موفق گشت باظهار ثمره وجود خود
خود بنفسه محتجب ماند و لکن در ظهور حق منتهای سرعت نموده که امر الله اسرع است
از هر شیئی و در حین استماع ظهور کل علی مایکن ثمرات بیان را ظاهر نموده که اگر
قدر لحوه فصل بهسم رساند محو میگردد کل آنچه کرده و بسا باشد که از او مقبول نشود
الا انکه در ثمره بعد ظاهر شود يفعل الله ما يشاء و يحكم ما يريد

الباب الرابع من الواحد السادس

ما اذن الله ان یکن علی قطع الخمس غیر صرف البیان و ان طال علیه الزمان
لمختص این باب انکه همین قسم که خداوند عالم جوهر از هر شیئی اخذ میفرماید کذلک
در ظهور حرف ماء جواهر ارض را اخذ فرموده و در حدود هاء تدرار داده ریا
که اشراق این کلمه برای این حدود و حمله اقرب تر ظاهر گشت تا مواقع دیگر بلکه از این
قطع بقطع دیگر سرایت کرد همین قسم که انفس در این اراضی سبیل هدایت انفس
شدند همین قسم هم در اراضی امر الله نزد اولو العلم ظاهر است و در پنج مراتب
توحید افشده اهل آن متعارج الی الله هستند در ارض فاء مظاهر توحید ان
لا اله الا هو در مایای افشده سبحین مشرق میگردد و در عین مظاهر توحید ان
لا اله الا انا در افنده مقدسین و در الف مظاهر توحید ان لا اله الا الله در افنده
موصدین و در خاء مظاهر افنده ان لا اله الا انت در افنده مکبرین و در میم
مظاهر افنده معظمین در مایای لا اله الا الذی خلق کل شیئی بامر مستضیی اگر
چه در هر ارضی کل این مراتب ظاهر بلکه در هر ذره ولی حکم بر ظهور است و

ایصال مدد از مبدء تا آنکه اهل آن توانند بر جوهر کلیه صعود نمایند و بجایات حمده
اسماء خمس و بعد و دهاء در هیکل انسانی تغییر میگرد که اگر کسی نظر کند در کل ارض
خطوط هارا در این خمس ملاحظه میکند ولی این حکم مستقر است الی ظهور من لطیف الله
آنوقت از محل اشراق مبدء میگرد زیرا که در ظهور فرقان که مبدء اشراق
اراضی گشت و در ظهور بیان ارض فاء خداوند عالم است که آن شمس حقیقت
از کدام افق ارض طالع گردد از این جهت است که حکم شده که برای این قطع بقدر
ذره مالا یحبه الله نماید که اگر قدرت مشاهده می شد هر آینه امر میشد که از فوق ماء
الی حدود مرتفعه بر آن از الماس مرتفع گردد که علم نفسی در آن غیر شنی محبوب محیط
نگردد ولی حال که در قوه این خلق متنع است الا ان یشاء الله و ثواب یک نفس
بر این پنج قطع افضل است از عبادت دوازده هزار سال اگر در ایمان بحق
مستقر باشد و الا در ظل اخذ ظل کن و هرگاه ممکن بود که سور کل از یاقوت احمر گردد
هر آینه امر الهی جاری میگشت که هیکل هاء در اراضی ممیّنه باشد از کل ارض
و قطعی که محل اشراق ظهور الله شده مرتفع گردد بر کل آن و این قطع مرتفع
نمیگردد الا آنکه قبول سجده از برای قطع من نظیره الله نموده و الا خلق
نمی شد این است افتخار آن بر کل ارض چنانچه نفوس بر آن اگر اختیار
قبول ایمان باور امنی کردند خلق نمیشدند در هر شان سائل از فضل او بوده
که آنچه سزاوار بوجود او است بر کل مکانات اشراق فرماید که مدد کل از
او است امروز نظر کن در قرآن که یومی چقدر نماز واقع میشود کل در
ظل ایتموا الصلوة حشر میگرددند و از او مدد میگردند و اگر کل ما علی الارض هم

متحمل می شدند این کلمه حاوی بود بلکه اگر قیامت این ظهور برپا شده بود الی
 مالا نهایی مدد میداد مصلین را و انقطاعی از برای مدد او نبود این است
 علو امراته و سمو حکم او که کل بآن مهتدی میکردند و آن کلمه در مقام خود
 مثل شمس در نقطه زوال مستقر است و هیچ شیئی را خداوند خلق نفرموده اعزاز
 جوهر علمی که مقترن با عمل گردد و هیچ علمی نیست الا علم بمبدء امر و احاطه
 شئون مایض بر او الی یوم رجع کل بسوی او زیرا که فسرق مؤمن با غیر او
 نفس علم است نظر کن مؤمنین بقرآن بعلم آنکه او ن کتاب الله هست مؤمن
 شده اند و مادون آنکس از کل ماعلی الارض بعدم علم دون مؤمن گشته اند
 و همین قسم در منظر حقیقت مشاهده کن در یوم عاشورا یکی جان میدهد از برای او
 بحق و یکی بر او کرد آنچه کرد بغیر حق این نیست الا محض علم و الا در صورت
 انسانی هر دو بظاهر هستند مثل حق را مثل شمس فرض کن و مثل مؤمن را مثل
 مرآت همینقدر که مقابل شد حکایت میکند از او و مثل غیر مؤمن را مثل
 حجر فسر ض کن که هر چه شمس بر او اشراق کند امکان تعلل در او نیست این
 است که آن جان فدا میدهد و آن بر او میکند آنچه میکند ولی اگر خدا خواهد
 آن سنگ را هم مرآت کند مقتدر است ولی خود بنفسه راضی شده که اگر
 میخواست بلور شود هر آینه خداوند او را خلق میفرمود بر صورت بلوریت چنانچه
 در آن روز آنچه سبب ایمان مومنان گشت بعینه همان سبب هم از برای او بود
 ولیکن چون محجب بود بهمان سبب محجب شد چنانچه امروز ظاهر است که
 مقبلین بحق بمیان مقبلند و محبتین بهمان محجب و همین قسم در یوم ظهور

من بطیره الله فرض کن که آنچه شینت در امکان هست یا بعد مشکون میشود باو است
 اگر چه قبل از ظهور در بیت خود لایعرف باشد بلکه قبل از حدود ظاهریه در گواه
 از برای شیر گریه کند که همان وقت مد کل از او بوده و هست آنچه که بوده از ظهور
 قبل او است و آنچه میشود از ظهورات بعد او است و آن شیئی واحدی است که
 مثل آن مثل شمس است اگر بمال احد طالع گردد واحد بذات است در صقع ابداع
 و اگر غارب گردد واحد نفس است در علو اختراع و کل بضیاء او مستعد از عالم
 افنده گرفته که جوهر توحید در آن مشرق تا حد جماد که منتهی الیه ظهور فیض است
 منتهی گردد و الله لیکن فی غرف الرضوان من یشاء من عباده انه کان ذا فضل عظیما

الباب الخامس من الواحد السادس

فی حکم التسلیم بان سلین الرجال بالله اکبر و یحییٰ بالله اعظم و النساء سلین بالله ابھی و یحییٰ بالله
 اجل مختص این باب آنکه جوهر کل قرآن در منظر نبوتی ظاهر و خداوند عالم از
 نازل بفتاء بیان نموده و آن اول شجره است که بکبر گفت خدا را در ملکوت
 سموات و ارض و ما بینها و خداوند جواب نازل فرمود که آنچه طیران کرده اعظم تر
 است کبریا فی آن که توانی وصف کرد یا ذکر نمود و از این شعر محتوی امر شد
 در بیان سلام بتکبیر بر خدا و جواب بذکر تعظیم او گردد و همچنین در اولو الدار
 بالله ابھی و در جواب بالله اجل کل ملاقات کند یکدیگر را و ثمره آن آنکه لعل
 در یوم ظهور من بطیره الله تواند که اقرار کنند که بعد از خدا و خداوند است لایق
 تقمص اکبریت و اعظیئت و ابهائیت و اجملیت در ابداع از انیکه وصف کرده
 نشود و لغت کرده نشود و ثناء کرده نشود و بتجید کرده نشود لعل قائلین

بقول خود تواند که اقبال بآن شمس حقیقت نمود و همچنین در کل اسماء و امثال و این
 حقیقت واحد در حول نفس خود متحرک چنانچه اگر نظر در بدء فرقان کنی می بینی که
 کل ظهور اسلام از او بوده و همین قسم اگر در عود نظر کنی جوهر کل را در حرف آخر
 مشاهده میکنی که دیده نشود در آن عود الا نفس بدء اگر چه ظهور رکن بختیر ظاهر بود
 ولی مدل بر تسبیح بود فوآد او و همان یومی که اظهار علوم خود نمود مد آن از همان نقطه
 قرآن بود زیرا که آنچه تنطق میکرد راجع بآن میشد اگر چه آن روز آن مظهر در بین
 یدی الله بود ولی او و کل ممد از او بودند بطور قبل او و همچنین در ظهور بیان
 تصور کن که کل آنچه هست از او است و دقت کرده که بر او وارد نیاید بلکه
 از برای او شود نه بر او و این همه که امر شده که نفسی نفسی را محزون نکند از برای
 آن نفس است و الا سائر آنچه حد که نقطه حقیقت در حق آن نفس این امر نماید
 ولی چون دلیل الیل چشمها نبیند او را لعل کل برکت او ن محزون نشوند و کل
 بواسطه آن در بحر جود ساثر شوند تا یومی که خود را بشناسند بخلق خود و بفرماید که منم
 همان صاحب بیانی که امروز کل با حکام آن عمل میکنید و اینکه کل در یوم قیامت
 در ظلال نار الله نمی تواند داخل شوند الا من شاء الله از این جهت است که نمی بایست
 پر شده سموات و ارض و مابینها از او و او را در آن هیكل بغیر عین
 او نظر میکنند محجب میشوند و اگر ببدء همان هیكل نظر کنند محجب نمی شوند همین صلو
 که امروز می بینی که احصا نمی توان نمود مستظللین در ظل او را در ببدء امر نظر کن
 در کتب که چه کردند که تسلیم حیا میکنند از ذکر آن و همین قسم در بیان سپین و همین قسم در
 ظهور من بظهور الله مشاهده کن تا آنکه محجب از شمس حقیقت نگردی و در بحر کثرت

محتجب از سر وحدت نگردی امروز نظر کن در اسلام که آنچه مسلمین میکنند باسم دین
 رسول الله ص میکنند و در شمس حقیقت که مبدء اسلام از قول او است قدری
 تفکر نموده که چه گذشت بر آن نه این است که آنچه گذشت بر مردم محبتی باشد
 بلکه اهل حق آن زمان منحصر بود بمؤمنین باخیل و کل موعود بودند باسم آن حضرت
 و وصف آن **و** خدا دانا است که چقدر ما باسم عیسی ۴ اظهار دین او را می کردند
 و اون شمس حقیقت بر دایمی هفت سال و بر دایمی نه سال اظهار قرآن را که
 نتوانست فرماید و همچنین نظر کن در ظهور من لطیفه الله که وقتی که اون ظاهر
 میگردد کل مؤمنین ببیان در ذروه ایمان خود و انتظار خود ثابت و قائمند و
 بمجر و ظهور اگر هیچ نفسی از ایمان با و محتجب نشد صدق ایشان ظاهر و الا اقرب
 از لاج بصر کل هبء نورا میگردند زیرا که آنچه دارند از دین خود از ظهور قبل
 او است منتهای وقت را نموده که در آخر هر ظهوری بارتفاع آن ظهور انبء
 ظهور محتجب نگردی که این است جوهر علم اگر توانی درک نمود **والله یصلی**
علی الذین هم آمنوا بالله و آیاته و هم ببقائه یوم القيمة موقنون
الباب السادس من الواحد السادس

فی حکم کمال الکتب کلها الا ما انشئت او متنی فی ذلک الامر

ملخص این باب آنکه نزد هر ظهوری همین قسم که کینونیات افئده و ارواح و نفس
 و اجساد بدیع ظاهر میشود همین قسم اثناری که از این اشجار محبت ظاهر میگردد
 جوهر آن است که قبل ظاهر گشته که اگر افئده یا ارواح یا نفس یا اجساد ذاتی
 بانها سترزق نشوند فی الحین موت ایشان را درک میکند کدام موت غیر محبوب است

که از حکم دون ایمان عظیم تر باشد نظر کن بین بشهادتین مسلم مسلم میگردد و حال آنکه همین شهادتین در زمان عیسی ۴ بود و امروز هست و چگونه حکم اسلام بر آنها نمی شود و همین قسم است در این ظهور و ظهور من طحیسه الله جائی که در مبدء امری که اسلام بآن منعقد است در هر ظهوری این نوع بدیع گردد چگونه است در شئون مایض علیہ آن از این جهت است که امر شده بر محو کل کتب الا آنکه در اثبات امر الله و دین او نوشته شود نظر کن از یوم آدم تا ظهور رسول الله در کتب سماویہ اگر چه کل حق بوده و من عند الله ولی نزد ظهور فرقان کل مرتفع شد و حکم غیر حقیقت بر مؤمنین باهت در فرقان نازل شد و همچنین در نزد هر ظهوری نظر کن در جائی که کتب منسوبه الی الله در نزد هر ظهوری حکم بر ارتقا آن شود چگونه است حکم کتب خلق که در نزد آن کتب شبحی است در مرات بالنسبه بکتابش گویا دیده میشود من طحیسه الله می نویسد بکل کلمه شهادتین را باسم خود و ادا است جوهر کل دین که اگر بر نفسی نازل شود و فی الحین مؤمن باو نگردد آنچه در بیان مالک شده محو میگردد و همین قسم در نزد ظهور بیان تا یوم ظهور من طحیسه الله آثار نقطه و آنچه در ظل او متدل بر او شود اثمار این جنت و حدایت است و آنچه در حدیث رسیده که شیعیان مادر یوم ظهور حق متحمل میشوند آنچه متحمل می شوند این است مراد حق چنانچه صین ظهور رسول الله ص در غیر مؤمنین باو همین حکم بود اگر چه آنها مسترزق بوده اند با آنچه من عند الله بر عیسی ۴ نازل شده بود قسم بذات مقدسی که شریک از برای او نبوده و نیست که در یوم من طحیسه الله یک آیه از آیات او را تلاوت نمودن اعظم تر است

از کل بیان و آنچه در بیان مرتفع شده زیرا که آن روز حکم ایمان بر آن تالی می شود
 اگر چه نفس آیه واحد باشد و بر غیر او نمی شود اگر چه با علی درجه علو بیان رسیده
 باشد الا آنکه راجع شود الی الله ای اهل بیان محتجب نمانده از رزق بدیع خود در
 ظهور من طیفه الله و محتجب نمانده مثل آنچه اهل فرقان مانند زیرا که بارزاق قبل
 او مترزق هستند و بارزاق بدیع او محتجب که این است جوهر کل علم و عمل اگر
 توانید درک نمود و الله یهدی من یشاء الی صراط حق یقین

الباب السابع من الواحد السادس

فی الکحاح و عدم جواز المهر ازید لاهل المدائن علی اکثر من خمس و تسعین مثقالاً
 من الذهب و لاهل القرى خمس و تسعین مثقالاً من الفضة و لا اقل من ثلث عشر
 فی کلّیها و لا ینبغی الصعود و لا النزول الا واحداً واحداً بالعدد لا بنفس الواحد
 و یرفع الانقطاع و مثبت الاقران بعد الرضاء بکلمة یدکر فیها کلمة لله
 لمخص این باب آنکه خداوند عالم از جود و فضل خود مرتفع فرموده در بیان حدود
 انقطاع را تا آنکه بر هیچ نفسی ذی در رضای خدا از برای او وارد نیاید و برضا
 مرء و مرءه و کلمه که دلالت کند که او بوده از برای خدا و مست و راضی است بحکم
 او بطوری که در مواقع خود مفصل ذکر شده که مختصر آن این است که اگر بگوید این
 آیه را انّی انما لله ربّ السموات و ربّ الارض ربّ کلّ شیء ربّ ما یری و ما لا یری ربّ
 العالمین با آنچه مقتدر شده از حدود هر و همین قسم از آن طرف و هر دو مهر کنند
 بر لوحی و شاهد باشند بر آن از شهداء از طرفین از عشیره او اگر از برای او باشد
 حکم اقران ثابت میگردد و خداوند حکم فرموده از برای اهل مدائن که مراد اهل

شهر باشند بر نود و پنج مثقال از ذهب عدد لکه فوق آن و اقل آن بر نوزده
 مثقال عدد واحد و در ترقی و تنزل واحد واحد مزید شود یا نقص شود که از پنج حد
 تجاوز نمیکند که اول یک واحد باشد و ثانی دو واحد و ثالث سه واحد و
 رابع چهار واحد و خامس پنج واحد و در قری بهین قسم در فضیله مقدر شده من
 عند الله که بفوق آن اگر قدر قیاطی باشد باطل میگردد و بکتر از آن اگر قدر عشر
 عشر قیاطی باشد باطل میگردد و این قسم امر شده تا آنکه کل مکلفین در فضل و
 رحمت حق باشند و اموال خود را از سبیل دیگر در این مواقع صرف نمایند اگر اموال
 الف بخشند بر یکدیگر باسی نیست یا صرف نمایند در مواقع اقتران حرجی نیست بر
 آن این نوع حکم شده که کل در سه فضل و رحمت حق باشد و نظر کنند آنچه که حکمت
 اقتران بر آن منعقد می شود که کلمه الله باشد لعل در یوم ظهور منظمیده الله
 از مرآت این کلمه که مدل علی الله هست تجاوز نمایند که اگر کسی در حین ظهور او ایمان
 با و نیاورد اگر چه الله گوید باطل میگردد حکم او الا آنکه آن روز با مراد ثابت شود آنچه
 می شود از مواقع دین چنانچه کل مل چنان گمان میکنند که الله میکنند آنچه میکنند
 ولی از برای خدا اگر بود چه امر و دمیست و همین قسم در اسلام اگر کل در ظهور آمده
 از برای خدا میکردند چگونه باطل می گشتند و همچنین در نزد ظهور شمس حقیقت اگر
 کسی الله عامل بود منحرف از مرآت او نمیشد کل که می بینی که میگویند الله میکنیم یا
 آنکه آیه وان صلواتی و نسکی و محبای و معافی لله رب العالمین میخوانند عند الله
 کاذبند و الا حکم دون الله در حق ایشان نمیشد بلکه بر عزم خود از برای او میکنند و
 بر او میکنند آنچه می کنند این است که کل اعمال عرفان بهین قبول میگردد و باطل

می‌گردد و اگر در بیان الی صین ظهور کل عمل کند لله عالمند لله زیرا که در ظل
مرآت او مستقرند عند الله مقبول میگردد عمل ایشان ولی در نزد ظهور سن نظیره
اگر از برای او کردند لله کرده آلا ما جعل الله بین الحق و الباطل ثامنا هر کس از برای
او کند در ظل آلا الله محصور میگردد و هر کس از برای غیر او کند در ظل نفی محصور
میگردد ولی در هر حال کل طائفه حول این مرآت مثلاً آنچه که امت عیسی ۴
میکنند بگمان خود از برای خداوند میکنند بواسطه عیسی ۴ که آن زمان مرآت مدل
علی الله بوده ولی صین ظهور رسول الله ص اگر از نصاری کسی ایمان بآن حضرت
آورد آن بوده که از برای خدا عادل بوده و الا کذب کل عند الله ظاهرا گشت
بچیزی که نزد رسول الله ص ظاهرا گشت زیرا که ذات ازل لم یزل و لا یزال از
برای او تغییری نبوده و نیست و شهادت بر شئی بشان قبل از شهادت در دادن
ذکر میشود و موصوف باین وصف نظر او میگردد که مشیت اولیه باشد که در
هر ظهور ماسخدا و ماسخدا خداوند است و ماسخدا ذات غیر او کسی عالم باو
نیست و اولم یزل و لا یزال شاهد بر کل شئی نبوده قبل از وجود او و شهادت
او بر کل شئی قبل از وجود او مثل شهادت او بر کل شئی است بعد از وجود او لا
یعلم احد کیف هو الا هو سبحان الله عما یتشبهون و هیچ شئی سبب نجات
نمیکرد الا آنکه کسی در لله صادق باشد و همین قسم سبب احتجاب نمیکرد مگر
آنکه در نزد نفس خود بگمان آنکه از برای خدا است محتجب گردد و الا هیچ نفسی
نیست که مابین خود و خدا بخواهد که عصیان او را کند بلکه گمان میکند که لله است
و حال آنکه لدون الله بوده از این جهت است که باطل میگردد اعمال آن نظر

در نزد ظهور من مظهره الله که کل عالمین از برای خداوند در بیان بحیث آیات
 الله عامل شده اند و آن روز هم که همان حجت است چگونه میشود که از برای او
 عامل نشوند چنانچه در حین ظهور بیان بکل اهل فرقان همین قسم گفته شد ولی آنکه از
 برای خدا نبود نتوانست تصدیق کند و آنکه بود فی الفور تصدیق کرد این است
 که در نزد هر ظهوری خداوند عالم امتحان میفرماید عباد خود را که بشناسند خود
 ایشان را بخود ایشان آنچه از برای او کرده اند یا غیر او کرده اند چنانچه نزد
 ظهور رسول الله ص شناسانید هر نفسی که در انجیل مدعی بود که از برای خدا بدین عیسی
 عمل می کند و همانقدر که داخل اسلام شدند از آنها همانقدر الله عامل بوده اند و
 متدین بدین عیسی ۴ و ماسوای آنها از برای خدا عامل نبوده اند و متدین بشریعت
 عیسی ۵ روح الله مدین نبوده و الا خداوند عالم اعز و اجل از آن است که کسی از برای او
 عمل کند و داخل نارشود و همچنین نزد ظهور بیان مشاهده کن آنچه از اهل قرآن داخل
 در آن شد لله بوده و الا لدون الله که در هوای خود گمان میکرده که لله میکند
 ولی عند الله از برای دون او میکرده و مراتب دون و اسماء آن نزد من
 بیان ظاهر است که اطلاق بر دون خیری در آنجا شده و از آنجائی که عمل
 از برای خدا کردن منوط است بعمل از برای ظاهر امر او در آن اگر کسی عمل
 کرده است از برای مظاهر امر حق که محمد ص و آل محمد ع و ابواب هدی باشند
 از برای خدا کرده و الا الی الله راجع نمیکرد و مراتب لله در قبل رسول الله ص
 بوده که برای ثمانیه و عشر بتجلی شمس جو داد و آنها مراتب لله گشته اند از
 برای خداوند و کل عالمین از برای خداوند چون در ظل مظاهر امر او متظل شده اند

مقبول گشته آنچه از برای او نموده و در بیان هم اگر کسی کلمه توحیدان بلا اقراران
 بذکر منظر امر قبول میشود بر آینه عمل آن هم از برای الله بدون عمل از برای منظر امر
 قبول می گردد مثل میزغم در انجیل و فرقان تا در بیان و من طهره الله بر توصل
 گردد مثلاً شهادت توحید در انجیل مقبول نمی شد الا بشهادت عیسی روح الله
 و همچنین شهادت عیسی مقبول نمی شد الا بشهادت بر حروف حی آن در آن
 زمان اختصاص بجای از برای این است که کل مدل بر این واحد شوند تا آنکه این
 نبینی والا کل آنچه در انجیل می بینی گمراهان واحد اول است اگر چه یک نفسی
 باشد که در مشرق باشد یا در مغرب و اگر کسی در انجیل از برای خدا عامل بود
 از برای حروف واحد آن ظهور عمل میکرد زیرا که آنچه راجع بآن میشد راجع الی الله
 میشد حال کل از برای آن حروف واحد هم عمل کردند که مایرجع بسوی ایشان
 مایرجع الی الله شود ولی در نزد ظهور رسول الله ص با و ایمان نیاورده کل آنچه از
 برای خدا کردند و از برای حروف زمان خود باطل شد مگر کسی که راجع شد
 که آن واقع از برای الله و حروف واحد آن ظهور کرده والا عند الله صادق
 نبوده که اگر صادق بود موفق بر ایمان بر رسول الله ص و ایمان بحروف حی او میشد
 و حال آنکه می بینی که در هر کس از برای خدا بحروف واحد در انجیل عمل میکنند
 حال آنکه در نازند و از برای غیر خدا میکنند و همچنین در تفسیر آن نظر کن از اول
 ظهور آن تا سده هزار و دویست و هشتاد هر کس از برای خدا عامل بود عبادی
 بودند که از برای محمد و آل محمد و ابواب هدی بودند که اگر کسی در حقیقت الیه
 از برای محمد بود و در حقیقت ثانویه از برای امیر المومنین نبود صادق نبود در این که

اوست از برای خدا و همچنین الی مابقی الی آخر الا بواب ولی از حین ظهور بیان
 اگر کسی از برای خدا بوده محبت و منظر همراه او اوست که از برای خدا بوده
 بنقطه بیان و منظر همراه آن و همچنین در یوم من طغیسه الله خواهی دید که کل میگویند
 که ما از برای خدا عالم و بحروف واحد مؤمن ولی اگر حین ظهور با و از برای خدا عمل
 کردند برآینه صادق و آلا فی الحین باطل میگردد آنچه مابین خود و خدا از برای
 خدا میکنند چگونه و آنچه از برای حروف واحد کنند یا از برای مؤمنین بیان که
 بسبب نسبت بوی او حکم الله در آنجا جاری می شود زیرا که آن آیتی که عبد
 مابین خود و خدا توجه بآن میکند و مشاهده حال الله در فوآد خود میکند و قصد
 الله میکند در هر عمل آن آیتی است که از من طغیسه الله بوده در افنده کل قبل از
 ظهور او و اذن آیت نزد او مثل شمس در مرآتی است نزد شمس سماء زیرا که
 شجره حقیقت ظاهر آن بر جهت عبودیت بر افنده کل تجلی میکند ولی کینویت آن
 بر آیات افنده متجلی میگردد که در آنها دیده نمیشود الا الله وحده و حده که اگر
 این نباشد چگونه میشود که عبد مابین خود و خدا الله میکند و منظر حقیقت از او قبول
 نمی کند زیرا که آنچه مابین خود و خدا می کند شبه آیه حقیقت است که از آن شمس
 حقیقت در او مشرق شده مثلاً اگر رسول خدا متعلق نفرموده بود که عمل کنید الله
 بر آینه کسی عارف بود که عمل کند الله اگر کوئی بعبارت دیگری گفتند در همان
 نظر کن که آنهم بآن رسولی است که در آن ظهور مبعوث بوده تا آنکه منتی شود ببد
 که بدئی از برای او نبوده یا اینکه از این طرف منتی شود بطهورات بعد که نهایتی از
 برای او نیست مثلاً صینی که نفسی مابین خود و خدا بر نقطه بیان حزن وارد می آید

آن ایتی که ما بین خود و خدا بآن عمل میکند و قصد الله میکند ایتی است که از شمس جود او در او
متجلی شده دلی در ظهور بعد چون یقین ندارد محتجب می گردد ولی در ظهور قبل اگر چه
این آیه بواسطه رسول الله ص است تصدیق میکند زیرا که غیر از این نشیده و ندیده و
در این ظهور ظاهر نشده نظر کن در قرآن در حین اقراران و نفس که الله عمل میکردند
مثلاً سید الشهداء چون که از برای رسول خدا میکرد از برای خدا بود ولی آنکه بر آن
حضرت وارد آورد پیش خود الله میکرد و حال آنکه لدون الله بود و آن ایتی که او
ما بین خود و خدا در او نمیدید الا الله را در آنوقت آنحضرت آیه تکوین ان ایت بود در حقیقت
خامس که اگر کشف غطا می شد میدید که آنچه خود الله میکند با او میکند و از برای او اگر
چه محتجب بود و بر او کرد کل این تطویل از برای این است که لعل یوم ظهور من نظمیده الله
پیش خود نشسته که ما الله میکنیم آنچه میکنیم که این آیه که شما توجه با او میکنید الی الله شجی است
از شمس جود او در آیه کینونیات شما که از ظهور قبل او متجلی شده و در ظهور بعد او
تقابل بسم رسانید از برای او خواهید بود چنانچه قبل از برای نقطه بیان بوده اید و
الا ما بین خود و خدا از برای خدا نکرده اید زیرا که خداوند امر فرموده که آنچه از برای
مکنسید راجع بمن نمیکرد الا آنکه از برای او کنسید زیرا که ممکن نتواند درک نمود ذات
ازل را بلکه اگر درک کند مظهر او را در امکان خود درک نموده اید ظاهر در این
منظرا مثلاً وقتی که نفسی که امر با ما این جبل شد ما بین خود و خدا نظر نمود امری را و
حکم نمود ولی همان ما بین خود و خدای او که او بآن صعود نموده ایتی است که ظهور
قبل همین کینونیت در او است که چون آن را شناخته این نوع نموده که اگر
میدانست که این همان نقطه فرقان است در ظهور اخرا ی او که آیه که در کل همین است

که باد توجه الی الله میکنند از او بوده هر آینه راضی نمیشد که بر قلب او ظهور کند و
 چگونه که حکم کند چنانچه در شب و روز ما بین خود و خدا بر رسول الله متقرب الی الله
 هست در یوم من طهره الله هم همین قسم کل مؤمنین بیان بتلی میشوند که پیش
 خود گمان میکنند که الله میکنم ولی بر آنکه میکنند شمس بخون آن آیاتی است که قبل بآنها
 متقرب بخدا شده اند و در انفس متجلی شده و نمیدانید که اگر بدانید هیچ ناری
 از او داشته تر نیست که کسی بر محبوب خود کند آنچه بر غیر محبوب خود روا دارد و حال
 آنکه از اول عمر تا آخر عمر بآن آینه که در او است از محبوب کند آنچه میکند اگر از
 برای خدا کند بین چقدر اعظم است که اشخاصی که واقعا الله میکنند در آفاق
 که از برای محمد و مظاهر امر او باشد و در انفس که بآیاتی که از حروف واحد
 فرقان در آنها متجلی است میکنند ولی چون از سر امر محبت این است که لدن
 الله واقع میشود در این ظهور که اگر الله بود فی الواقع تخلف در ظهور بدع از شمس
 حقیقت نمورزید بلکه آنچه دارد از ظهور قبل او است که در ظهور بدع حکم الله در حق
 آنها نمیشود الا آنکه داخل این ظهور کردند نظر کن از یوم آدم تا ظهور بیان و
 قبل از آن را هم و بعد را هم مثل آن بین هیچ تسع عشر آینی بر خلق نگذاشته
 مگر آنکه کتابی من عند الله بوده که باو مستدین بدین او بوده اند و در آن ظهور عاقلین
 باو الله حاصل بوده اند اگر عمل بآنچه در او بوده طبق ما نزل فیه میکرده اند حال نظر کن
 تا ظهور فرقان که کل آنچه الله میکرده اند بآن کتب چگونه لدن الله شد که اگر الله
 بود لابد در ایمان بفرقان داخل میشدند و همین قسم در ظهور من طهره الله بآن
 بطور بیان مشاهد کن که اگر کسی در بیان الله باشد ظاهرا نمیشود الله بودن او

مگر آنکه از برای حروف واحد باشد حکم مائیکثر در شج شج در صقع خود حکم واحد واحد
 او جاری میگردد که در یوم ظهور من لطیفه الله کل بیان یک واحد یعنی عدد است
 که آن واحد راجع میشود بواحد بلا عدد که همان نفس من لطیفه الله باشد و بعد خود
 حی با و متجلی میگردد و بعد واحد اول متکثر میگردد تا یوم ظهور اخرای من لطیفه الله
 که در حین ظهور او کل باید یک واحد باشند که در او دید نشود الا واحد بلا عدد که
 نفس او باشد چنانچه امروز کل مؤمنین بقرآن اشباح آن واحد اول است
 که منتی میشود بحروف حی و از او منتی میگردد بر رسول خدا ص نظر کن در تروجود و
 حکم شمس مرآت را حکم شمس حقیقت گیر و حکم مرایای بعد از مرآت را حکم مرایای بلا
 فاصله گیر از این جهت است که کل در نزد ظهور حق بشمس حقیقت نتوانند مهتدی
 شد همین قسمی که فیض وجود بایشان رسیده برای آنی که تقدّم بر آنها جسته همین
 قسم هم در هدایت مثلاً نظر کن ادنی نفس بر تنی را که اگر خود بنفشه بشمس حقیقت برخورد
 نتواند به هدایت او مهتدی شد چونکه در رتبه و توفیق گشته اگر چه در آن رتبه هم
 اگر ناظر شود بمبدء امر فی الفور میتواند ولی چون آن نظر در او نیست ظهور او در
 از برای او صعب است مگر آنکه راجع شود بعالم تسدیه خود و آن عالم بعالم فوق
 خود تا کم کم منتی شود بجسی که میتواند کلام ابواب هدی را بفهمد و کم کم از آن منتی شود
 تا آنکه بجسی رسد که تواند کلام ائمه را بفهمد و از آن کم کم ترقی کند تا آنکه بجسی رسد که
 کلام رسول را بفهمد و آنوقت بر عالم افنده وارد گردد که بتواند کلام الله را
 فهمید همان کلامی است که بر رسول که وارد میشود فی الجحین خاضع میگردد و علو
 رسالت او در نزد او نالاشیئی میگردد ولی بر آن بری اگر یومی یک کتاب نازل

شود که خاضع از برای شمس حقیقت نمیکرد زیرا که این همه حجب واسطه فواید بوده
 که تا خرق نشود نتواند درک نمود چنانچه ظاهر است در این جبل ماکو که در هر شان
 آیات الله نازل میگردد ولی بر سگان اثری مترتب نمیگردد که اگر کشف غطا بحر حجب
 که نفوس واسطه باشند شود فی الحین در صقع خود مؤمن باشد و آیات او میگردند
 چنانچه جوهر کل وجود در حین استماع مؤمن گشت با آن مناعت و ارتفاعی که در
 کینونیت او بود که مقررین با کل نتوان ذکر کرد چگونه بشون دیگر رسد این است معنی مایضه
 علی قلب النبی افضل من عبادة الثقلين زیرا که آن نفس با آن جوهر تجرد حین
 نزول آیات خاضع و خاشع میگردد و اقرار بوحدانیت خدا میکند ولی آن نفسی که بهر
 واسطه نفس با و ممتدی شده حین استماع منکد نمیکرد بلکه تعقل نمیتواند نمود چگونه که
 ایمان آورد یا بعد از ایمان تواند عمل نمود با و ای شهادی بیان محتجب نگشته در
 نزد ظهور که مثل شما با همین قسم است که ذکر شد بواسطه مالا انحصایه عرفان کلام حقیقت
 را نموده اید در نزد ظهور او از ادحیا نموده که از فوق آن مستبعد نگشته اگر مترتب
 نمیکردید که کل کینونیات و اعمال اهل بیان نزد او مثل حدیقه است در کف او
 یقبله کیف یشاء بما یشاء کسی که مرایای کینونیات شما را از ظل الله بیرون میرود
 و لدون الله میکند بجزی که محتجب میشود از او چگونه است حال اعمال شما نزد
 فلتسکرن فی خلق افئذکم ثم علیه تسد لون کل این بیانه از برای این بود که اقتراب
 الله شود نه لدون الله که اگر اثری در ملک مترتب شود لله باشد گویا دیده میشود
 که حین ظهور من لطیفه الله که کل مابین خود و خدا الله میکند و حال آنکه اولدون الله
 در حق ایشان حکم میکند الا کسی که از برای او کند که او لله عند الله کرده همچنین در بیان اگر

کسی از برای حروف واحد کند لکن کرده تا منتهی شود بحکم ادنی ذر که اگر از برای ارتقا
 بیان است لله میگردد چنانچه در فرقان تا وقتی که نص خاص منقطع نشد از
 مظهر امر آنچه بآن او امر شده لله شده ولی از صین انقطاع آنچه طبق او امر آنها شده
 لله شده مثل علای فرقان که کل طبق کتاب الله و آثار رسول و انمه هدی و ابواب
 هدی عمل نموده در این ظهور هم تا نص منقطع نگشته آنچه شود با لله است ولی بعد از
 انقطاع آنچه طبق او شود لله است از حروف واحد تجزیه و ترکیب در یوم ظهور
 قیامت توانید بهدایت آنها منتهی گشت همین قسم که لله ثابت نمیگردد الا انکه آن
 شئی در رسول الله باشد و همین قسم از آن بعد گرفته تا آنچه او امر آن منتهی گردد لله
 صدق نمیکند الا انکه از برای مظهر امر او گردد و برس مطابق آنچه در بیان است
 عمل کند شبی از حروف بیان میگردد تا منتهی شود با وجود و کمال تراقب راداشته
 که در نزد ظهور من بطحیره الله آنچه لله کرده اید بدون الله نشود که اگر از برای او
 شد لله و لفظ بوده و الا باطل میگردد بذا ما وصیکم الله ربکم ان اتم به تعلمون
 الباب الثامن من الواحد السادس

فی ان من استدل بغیر کتاب الله و آیات البیان و عجز الكل عن الاتیان مثلها
 فلا دلیل له و من یروی معجزة بغیرها فلا حجة له و من یدعی الآیات فلا یتعرضه احد
 لا بد ان یقرئن ذلک الباب فی کل ثمة عشر یوماً مرة واحدة و یتفکرون فیما نزل فیہ باللیل والنهار
 مختص این باب انکه اگر کسی بغیر آیات الله احتجاج کند بر حقیقت نقطه بیان محتجب بانه
 از اعظم دلیل و ارفع سبیل اگر چه در هر ظهور کل شئون شجره حقیقت منقطع غیر او است
 از مثل و قرین و شبه و عدل و کفو ولی چون اگر چشم قلوب ایشان نمی بیند علو انرا

و در آیات بنحوی است که اگر کل خواهند بفهمند بتوانند لهذا حجت را واحد قرار
 داده لعل یوم ظهور من لطیفه الله در حق اولم و بم گفته نشود و آنچه در قرآن نازل
 شده دون احتجاج بآن نبوده که اگر کل بر آن واقف شده بودند امروز امر ایشان
 سهل تر بود از اقرار بحق از شئوناتی که خود روایت میکنند و حجتی در کتاب الله
 از برای آنها نیست بلکه اگر تعارض کند عل با آنچه در کتاب الله بوده امر الله بوده و
 و امر شده که در هر نوزده روز یک دفعه در این باب نظر کنند لعل در ظهور من نظیره الله
 محتجب نشوند بشئونی دون شئون آیات که اعظم حجج و برایین بوده و هست نه اینکه
 در هر نوزده روز یک دفعه نظر کنند و مقصود ظاهر شود و در حجاب محتجب مانید
 مثل آنکه هر روز صبح دعای عهد نامه را میخوانید و از بسکه العجل العجل گفتید بر خود
 مشتبّه گردید دون حب خود را بر انفس خود و گمان کردید که حب او را دارید
 و حال قریب بیک سال متجاوز است و امر الله ظاهر شده تا آنکه امروز محل مقصود
 خود را در جل قرار داده اید و حال آنکه بر آن حجتی که دین کل مسلمین بر او برپا است
 ظاهر شده که بعد از انقطاع وحی تا ظهور این آیات احدی ظاهر نشد که ایتان
 بآیه نماید و اینقدر بر بصیرت نیستید که بدانید غیر الله نمیتواند آیه نازل فرماید همین قدر
 که دیدید این نوع حجت ظاهر شد یقین کنید که این همان حقیقت اولیه است که
 در صدر اسلام خداوند بر او قرآن را نازل فرموده و حال هم خواسته بر او نازل
 فرماید اگر در حجت دین خود موثق بودید این امر را تعقل میکردید زیرا که امر از دوشق
 بیرون نیست خداوند عجز کل را در قرآن نازل فرموده چون نظر میکنید این نفس
 را هم در کل می بینید امتناع بر خود راه میدهند این است که محتجب میکردید با آنکه

بمان قسم که خداوند نازل فرموده در کتب همین قسم هم نازل می فرماید در عود اگر باین
 نظر نظر کنید اقرب از لمح بصر تصدیق میکنید چون نظر در خلق میکنید میگوئید امتناع دارد
 بلی از خلق امتناع دارد ولی من عند الله امتناع ندارد زیرا که هر قسم خواهد بقدرت
 کامل خود جاری می فرماید و ظاهراً است که بعد از غروب شجره حقیقت احدی نتواند
 مثل آیات او اتیان نمود چنانچه در قرآن که هزار و دویست و هشتاد سال گذشت
 کل یقین نمودند بر عجز کل حال هم بعد از غروب شمس حقیقت امتناع دارد که از غیر او آیه
 ظاهر شود بر هیچ فطرت و قدرت بدون تقسم و شونی که در نزد اهل علم متصور است
 با وجود این امتناع که غیر از من طهره الله کسی نتواند مدعی شد این امر را فرض شده
 در بیان که اگر نفسی ادعا کند و آیاتی از او ظاهر گردد احدی متعرض نگردد و اعلی
 بر آن شمس حقیقت حزنی وارد نیاید که اگر در قرآن ملاحظه این امر شده بود اعمال
 کل یک دفعه باطل نمی گشت زیرا که اگر نفسی بر حق از برای حق نخورد و بسیکن بر
 او هم نخورد حکمی در شأن او نازل نخواهد شد که حکم بر کل شود الا بر نفس او حاکم
 اگر شنوید چنین امری و یقین نکنید کتب امری ننموده که سبب حزن او باشد اگر
 چه در واقع غیر او باشد اگر چه این تصویری است محال ولی همین قدر که ذکر اسم او
 گردد بر صاحبان حب او بعید است که او را محزون کنند احتراماً لاسمه
 زیرا که امر از دوشن بسیدون نیست یا اوست و حال آنکه غیر از او ممکن نیست
 که آیات بر هیچ فطرت نازل فرماید که چرا نفسی کتذبت حق کرده باشد و حال
 آنکه شب و روز در انتظار او عمل کرده باشد و اگر بر فرض امتناع کسی خود را
 نسبت داد و گذارند حکم او را با خدا بر خلق نیست که حکم بر او نماند اجل الله اعلم

و حال آنکه چنین نفی نیست که تواند چنین مقامی را ادعا کند اگر در کورفرآن هم رسید
 در این کور هم خواهد رسید آیات او بنفیه دلیل است بر ضیاء شمس وجود او و عجز
 کل دلیل است بر فقر و احتیاج بسوی او سبب این امر این است لعل در یوم
 ظهور حق قدحهای ایشان بر صراط نلغزو و بآیه شجی که در افتاده ایشان است
 بر مکون وجود خود بآن آیه حکمی نکنند که یک دفعه کل کینونیت و اعمال آنها باطل گردد
 و خود خبر نشوند اگر کل بر این یک امر اطاعت کنند بر خداوند است که حق را بر ایشان
 ظاهر فرماید و القای حجت و دلیل در قلوب ایشان فرماید باو که ظاهره که از قبل
 او مشرق میگردد تا اینکه مؤمنین توانند در حق او اظهار یقین نمود و دون آنها شوند
 اظهار وقوف نمود که وقوف در حق دون حق است و کافی است کل اهل بیان را
 اگر در این حکم عمل نمایند در نجات ایشان در یوم قیامت زیرا که آن یومی است
 که کل ماعلی الارض بآیات مشرق در افتاده ایشان از شمس حقیقت انالله عالمون
 میگویند ولی صادقین عبادی هستند که نظر بکون آن آیات باشد عزوجل نموده که
 آن شمس حقیقت باشد که آیات او که ضیاء او است فاصل است مابین کل شی
 ملک حجۃ الله قد مت علیکم ان یعباد الله فانقون

الباب التاسع من الواحد السادس

فی ان استعمال لباس التحریر حل فی کل اسحال و كذلك الحكم فی استعمال الذیبه و الفضه
 ملخص این باب آنکه خداوند عالم اذن فرموده لبس حریر هر نفی را در هر شان و چنین
 در استعمال ذیبه و فضه تا آنکه کل در این حجت بآنچه سبب سکون قلوب عباد است
 رسیده و فتهای سکر الهی را در یوم ظهور بایمان بن طهره الله ظاهر سازند زیرا که

اگر کل ماعلی الارض را اتفاق می نمودند سبیل از برای این حکم نداشتند و لیکن خداوند
 عالم عزوجل از سبیل جود و فضل خود اذن فرموده مقتدرین بر آنرا و عزیزی از برای نفسی
 نباشد در عدم وصول آن بآن که بعضی حب خداوند ابر و ثواب آنرا مضاعف میفرماید
 و در آخرت با و کرامت می فرماید و اگر نفسی بر نفسی بشی از این ظهورات خواهد اثبات کند
 یا ارتضیع و رزق محتجب می گردد از رضای محبوب خود بلکه در هر شأن که خداوند
 منت گذارد بر عباد ظهورات ملک خود سزاوار است که اظهار خضوع و خشوع بخلق زیاده
 نماید که اوست شکر الهی از برای او در صقع او و شرف و عزیزی برای این ظهورات
 نیست الا با ایمان بمن لطیفه الهی که اگر شرف باین اسباب میبود امروز در نزد
 نصاری زیاد تر از هر ملت است و حال آنکه حکم ایمان نمی شود چگونه حکم شرف شود
 ولی اگر اقران با ایمان گردد اظهار مواهب الهی است در حق عباد و هرگاه نفسی
 مالک شود اسبابی از ذمب یا فضیله و باون نفسی را زنده کند بهتر است از برای
 اودن از آنچه مالک شده و باون مستلذذ است در رضای محبوب خود زیرا که
 قلوب عمومین است محل رضای حق و شبه نیست که خوشنودی ایشان نزد خداوند
 اقرب تر است از خوشنودی نفسی که مالک است آن شئی را و مستلذذ با و است
 و لیکن این در وقتی است که نظر بجد و دخلق نشود و اگر نظر در سلسله وجود کنی گنجی
 نیست که رضای عالی اعظم است عند الله از رضای سلسله تحت مثلاً اگر شئی که
 من لطیفه الهی با و فرخاک شود نفس او با و نزد خداوند اعظم تر است از اینکه
 کل وجود فرخاک شوند و همچنین الاقرب فالاقرب من کل الاسماء والا مثال الی
 ان ینتی الی ذوالوجود ولی در یوم قیامت این امر را توان تمیز داد ولی دلیل نتوان

تمیز داد زیرا که کل مدعی علو و قرب بحق هستند و کسی نمیداند مقام کسی را الا بنجره حقیقت
 که آنهم اظهار نمیفرماید مقام خلق را این است که سزاوار است که بحکم اول کل عمل کنند
 تا آنکه بر هیچ نفسی صرنی وارد نیاید در فوق ارض از نفسی که مؤمنند بالله و آیات او
 كذلك يرفع الله عنكم ثقلكم ويأذن لكم في الكتاب بما انتم به تكفرون
 الباب العاشر من الواحد السادس

فی آن لکل نفس فرض بان نقش علی عقیق الاحمر بذه الآیه قل الله حق و ان ما دون الله خلق و کل له عابد و
 لمخص این باب انکی هیچ شعاری در بیان از این محبوب تر نیست نزد خداوند که در یاد
 انگشتری باشد از عقیق قرمز که بر او منقوش باشد این آیه عظیمه قل الله حق و ان ما
 دون الله خلق و کل له عابد و انما انیکه شهادتی است از قبل نقطه حقیقت
 بر اینکه خداوند لم یزل و لا یرال حق بوده و هست و ما دون آن خلق او بوده و هست لعل
 در یوم ظهور حق بآن حق که محقق بر حقی است اقرار کنند بر اینکه ما دون خداوند خلق او است
 نه اینکه این خاتم بر یاد او باشد و حق ظاهر شود و ثمره این آیه را نزد آن حق ظاهر نماید
 و اگر ظاهر شد و نفسی اقرار بر حقیقت آن نکرد همین خاتم شاپد میگردد بر او و باطل میگردد
 آنچه در میان کرده نه این است که تصدیق بر آن امری باشد صعب بلکه آنچه در میان
 تصدیق بحق شده بواسطه حقیقت او بوده ولی چون ظهور حق از برای اهل حق حجت
 و دون آن ناراست این است که کل ممنحن میگردند در آرزو و او است مرات
 الوهیت و شمس ربوبیت که مدال بوده علی الله و حده و حده و اگر نفسی خواهد خود را
 در عرض حق داخل نماید بر عقیق مدوری امر نماید که نقش شود بهیكل دایره معروفه که
 پنج واحد است و در اول آیه لک کسی و در ثانی اسماء دائره و در ثالث حروف

و در رابع اسماء است و در خاص آنچه مناسب حال و قصد او باشد که نوزده حرف
متجاوز نباشد و اگر در دایره اول و ثانی هم حروف تته و عشر را نویسد محبوب است
نزد حق ولی کل ایضا در صورتی است که در ظهور من بطحیره الله درک نماید که چه
نقش نموده زیرا که اول همان حروف واحد اول است که در حقیقت میگردد تا آنکه در ربه
خمس بعد دلتا ظاهر میگردد و اگر ایمان بحروف حقی من بطحیره الله آوردی بمنقده
که در واحد اول داخل شدی بحول و قوه خداوند الی مالا ینصایه هم که کثرت شود داخل
خواهی شد اگر در ظهور نقطه بیان بودی این مطلب را بعین شهود مشاهده نمودی
که کل هدایت همان حروف اولی متمدی شدند و متمدی نیست الا مثال متمدی
این است که الی مالا ینصایه که کثرت بهم رساند نیست مگر همان واحد اول این است
خلق تکوین کل ذرات و همچنین شئونات دیگر را بر خلق کینونیات مشاهده کن و محجب
مگرد از شمس ظهور و هر مرآت که در او دیدی شبهه او را دوست دار که اسمی است
که مدل بر او است و هر شیئی را که دیدی که مدل بر او نیست اگر ذره طینی باشد که
در ملک غیر مؤمن باشد حکم نفی در آن جاری کن که در یوم قیامت آنچه از برای
من بطحیره الله هست لله است و آنچه از برای دون او است لدون الله
و همچنین در نقطه بیان مشاهده کن چنانچه قبل از ظهور آن در نقطه فرقان همین قسم بود
و قبل از او در نقطه انجیل الی آنکه منتی گردد و بدیع فطرت اول و همین قسم که از
من بطحیره الله ترقی نماید الی مالا ینصایه نظر کن و مشاهده کن آنچه در این قیامت
مشاهده کردی و در هر حال بگو و ما من آله الا الله انا کل له مخلصون
الباب الحادی والعشرون الواحد السارس

فی ان لا یجوز ضرب المعلم الطفل ازید من خمسة خفیفه و قبل ان یملغ خمس سنین فلا
 یجوز الضرب مطلقاً و بعد فلا یجوز ازید من خمسة لا علی اللحم بل یضرب علی اللسان
 و ان یرید ان علی الخمسة او یضرب علی اللحم یحرم علیه التقرب الی زوجة ثمة عشریاً
 حتی و ان نسی و ان لم یکن له من قرین فلینفق لمن ضربته ثمة عشر مثلاً من ذهب
 و قد اذن الله للصبيان التلاعب فی ایام العید بما فی ایدیهم و ان یتقرن
 کل نفس علی کرسی فان حین الذی یتقر علی الکرسی او سریر او عرش لا یجب من عمره
 لمحض این باب انکه در هیچ حال خداوند دوست نمیدارد که هیچ نفسی محزون گردد
 چگونه آنکه ضری باورسد و نمی شده کل را که طفل قبل از آنکه بجنس سنین رسیده او را
 تأذیب بلسان نمایند و بر او عزنی واقع نسازند و بعد از بلوغ آن زیاده از پنج ضرب
 خفیف تجاوز نکنند آنهم نه بر لحم بلکه بستری حائل کنند و بر شون دون و قرچا که
 سازند چنانچه دأب این زمان است و اگر تجاوز از خمسة نماید نوزده یوم بر او
 حلال نمیکرد و اقتران و اگر او را نباشد قرین بر او است که نوزده مثقال ذهب
 دیه تجاوز از حدود الله را دهد بر آن نفس مضروب و دوست میدارد خداوند که
 در هر حال اهل بیان بر فوق سریر یا عرش یا کرسی نشینند که آنوقت از عمر او محسوب
 نمیکرد و مژده این او امر این است لعل بر آن نفس که کل از بحر جود او منوحد
 میگردد حزنی وارد نیاید زیرا که معلم نمی شناسد معلم خود و کل را چنانچه در ظهور
 فرقان تا چهل سال نگذشت کسی شناخت شمس حقیقت را و در نقطه بیان بیت
 و پنج سال خداوند عالم است که از برای او مقدر فرموده باشد از عمر لا یعرف
 که همان ایام خوشی او است اگر چه کل فقط را بیند ولی چمن با و ناظر نیستند لابد

بر او حزن دارد خواهد آمد چنانچه بر رسول خدا قبل از نزول فرقان همه بحسن کمال و
 دیانت او معترف بودند ولی بعد از نزول فرقان نظر کن در او که چه چیزها که گفتند
 که قلم جیا میکند که ذکر کند همین قسم نظر کن در نقطه بیان شئون قبل از ظهور او در نزد
 اشخاصی که می شناختند او را ظاهراً است ولی بعد از ظهور با وجودی که تا امروز با نصد
 هزار بیت از شئون مختلفه از او ظاهر گشته باز بعضی کلماتی میگویند که قلم جیا میکند از ذکر
 او ولیکن اگر کل آنچه خدا فرموده عمل کنند حزنی بر آن شجره دارد نخواهد آمد زیرا
 که اگر نباشد کسی را محزون سازد آنهم نفسی است در میان خلق اگر آنچه کل بر او
 خلق شده اند اقدام نورزند بر دون آنهم قریب نکردند که هیچ فضلی اعظم تراز
 این نبوده و نیست اگر چه دیده میشود که ایام سرور و ایام قبل از ظهور او است اگر
 چه ظهور او در بحبوحه خلق خواهد بود که بجز او میم بوده هستند ولیکن مثل امروز
 پسین کل بسم او میکنند آنچه میکنند و بر او راضی میشوند آنچه میشوند ان یا عباد الله تعالی
 الباب الثانی والعشرون الواحد السادس

فی ان الطلاق لا یجوز الا وان یصبر المرء مع المرأة سنة واحدة لعل یصلح بینهما
 وان لم یصلح حل علیهما وکلما اراد ان یرجع حل له الی تعدیة عشرة ولا یشرط فیہ
 الصبر بعد الرجوع الا شمساً

ملخص این باب آنکه بعد از آنکه خداوند بین دو نفس بکلمه الله وصل فرمود شئون
 دون شجره محبت سزاوار نیست که ظاهر شود زیرا که افتراق شئون شجره محبت نبود
 نیست تا نفس مضطرب گردد بر او حلال نمیکرد و بعد از اضطراب و اظهار آن بان
 حق است بر آنکه یکت حول که نوزده بخش بیان باشد صبر نماید اگر شئون محبت

ظاہر گشت که مرتفع شده و الا آنوقت جایز است بکلمه که دلالت بر آن کند و بعد از
آن تا عدد واحد سلال است بر آن رجع و از همین افتراق تا همین رجع حق است
بر آن صبر نوزده روز تا آنکه خالص گردد از شئونات ابواب نار و بعد از آنکه عدد
نوزده ختم شده حل است بر آن اقتران و همین قسم تا عدد واحد رسیده اذن
است از برای آن و اگر رسید دیگر جایز نیست زیرا که داخل حکم اثینیت میگردد و
در جنت حکم اثینیت نبوده و نیست زیرا که کل انفس واحد خلق شده و همیقدر که
رتبه واحد کامل شد باید بعد واحد دیگر شود نه اشین که اگر الی مالا نهایت واحد شود
همان واحد است ولی اگر یکی مزید شد بر عدد واحد عشرین میگردد و بر نفس واحد
اشین این است سر حکمت آن اگر کسی خواهد تعقل نماید و ثمره این باب آنکه
ناظر شوی بمبدء حکم که اگر در یوم ظهور مبدء حکم باشی بهمین حکم او ازاد و محتجب نگردی
مثل آنکه امروز می بینی که در ظل هر حکمی از احکام قدر آن الی مالا نهایت نفوس برکت
او حاکمند ولی یوم ظهور کل در نزد قول او لاشیئ میگردند اگر راجع بخردند بقول
او و الا آنچه امکان فیض دارد اخذ خواهند نمود و چقدر امر صعب است
مزد کسی که از مبدء محتجب گردد و چقدر سهل است بر کسی که بمبدء راجع گردد

طوبی للمتقین من حسن یوم عظیم

الباب الثالث والعشرون الواحد السادس

فی أن میت النقطة لا يجوز ان یزید ابوابه علی خمس و تسعین و بیوت بحروف حنیف
ملخص این باب آنکه از آنجائی که در لیل مردم از صفت یوم قیامت بخود آمده
دوست میدارند که طلب تقرب نمایند بوی خداوند بواحد اول اگر چه همان روزیم

بدء کرد و کل لاشی می‌شوند ولی چون در میان نیست امتحان ظاهر کل مدعی وصل می‌شوند
 و رضای اذن می‌شوند از این جهت امر شده که در مقاعد حروف واحد اگر توانند
 داخل شوند زیرا که آن اراضی است که در حجت اعلامی از آن نیست و اذن داده
 شده که بیت نقطه از نود و پنج باب زیاده گردد تا آنکه دلیل باشد که او بوده مراتب
 از قبل و بعد که شمس حقیقت در او ظاهر بوده و می‌گردد و اذن داده نشده از برای حروف
 حی تجاوز از پنج باب تا آنکه دلیل باشد بر صورت جامعه بر ملک او و این مراد است
 از آنچه خداوند نسبت بخود داده نه این شئون دنیوی که کل بآن مشغولند و هر کس
 تشابه هم رساند بآنها در حد خود لایق می‌گردد که در حقیقت ثانوی اطلاق بر آنها شود
 تا آنکه منتی گردد با خسر وجود و ثمره آن اینکه عبادی که در این مقاعد داخل می‌شوند
 اگر در یوم قیامت که ظهور نقطه است و بحث این حروف و سایر ادلاء از درجات
 نبیین و صدیقین و شهداء و مؤمنین اگر صادق بوده و قبل در آن روز هم صدق آن
 عند الله و عند اسمائه ظاهر می‌گردد مثلاً نظر کن در ظهور رسول الله ص تا آنکه کسی ایمان
 نیاورد که زیارت رود و حال می‌پنی که سالی بمشاهدت نفس میرود ولی امروز که
 امتحان کل شد ظاهر شد که مثل بدء است کسی نمی‌رود که آنچه می‌پنی چون مایه عزو
 افتخار شده می‌روند این است که علمای کل یک دفعه بماء منثور می‌گردد چون که از
 روی بصیرت نیست زیرا که همان جنتی که بآن در صدر اسلام ثابت شد رسالت او
 امروز که همان حجت من عند الله است چگونه است که کل محجب مانده و همچنین در
 قرآن نظر کن که در حین نزول در بجهت فصاحت کلامها که گشتند و بعد کل مؤمنین که
 آنها را شنیده تعجب نموده که آیا می‌شود کسی کلام خدا را شنیده و این نوع کلمات گوید

وَلَّ اَظْهَارِ اِيْمَانِ مُنَوَّدَه و قَرَأَتْ اَنْفَسَايَ مَطْرُزِ بَهَاءِ اَلْفِ تَمَامِ مُنَوَّدَه و لِي اَمْتَحَانِ شُدْ
 بِهَانِهَا كِه اِنْطَوْر كِه شُدْ زِيْرَا كِه جَوْهَرِ اَسْلَامِ دَر اَيْنِ بَنْجِ قَطْعِ اَسْتِ اَز يَوْمِ ظَهْوَرِ آيَاتِ
 تَا اَمْرُوَزِ اِگَر كِسِي خَوَاطِرِ شُدْ تَوَانْدِ اِحْصَا نمود مَوْسِنِ خَالِصِ رَا و حَالِ اَنَكِه هِمِينِ نَفْسِ
 اِگَر اَن رُوْزِ بُوْدَنْدِ مِي كِهَشَنْدِ اَنچِه كِهَشَنْدِ چِنَانچِه اِگَر اَن رُوْزِ بُوْدَنْدِ اَمْرُوَزِ سِتَنْدِ و مِي بِيَنْدِ
 كِه آيَاتِ اَللهِ مَثَلِ بَحْرِ اَمْبَدَّ جَوْ دَظَا هِر سِيكِرُوْدِ و بَا زِ ذِكْرِ جَنُوْنِ مِي كِنَنْدِ و حَالِ اَنَكِه خُوْدِ بَدْرَجَاتِ
 مَالَا اَنْفَسَايَه اِگَر كَلَامِ قَبْلِ رَابِعْمَنْدِ اَظْهَارِ اِجْتِهَادِ بَرْكَلِّ مِي كِنَنْدِ اَيْنِ اَسْتِ حَدِّ مَرْدَمِ مَثَلِ
 نَبْقَطَه وَاَثَارِ اَن زُوْمِ تَا اَنَكِه حُرُوفِ حَقِّ رَا تَوَانِي مَنِيْدِ مِي بِيْنِي اَمْرُوَزِ كِه كُرُوْر كُرُوْر
 تَعْرِيَه دَارِي حُرُوفِ خَامِسِ مِي كِنَنْدِ و سَبَبِ اَن كِه قَبْلِ حُرُوفِ خَامِسِ بُوْدِ غَيْرِ اَز كَلَامِ رَسُوْلِ اَللهِ
 هَسْتِ و حَالِ اَنَكِه دَر قُرْآنِ هَسْمِ بَنْجِ آيَاتِ نَا زَلِ شُدِه و اِگَر شُدِ هِم اَمْرُوَزِ بَرِيْدِ مَرْدَمِ
 نِسْتِ چَكُوْنَه اَسْتِ كِه يَكِ نَفَرِ نَمِي تَوَانْدِ اَز صِرَاطِ بَكْزَرْدِ و حَالِ اَنَكِه كُرُوْر كُرُوْر بِلَسْمِ اَو
 مِي كِنْدِ اَنچِه مِي كِنْدِ اَيْنِ اَسْتِ كِه كَلِّ هَبَاءِ مُنَوَّرِ اَمِي كُرُوْدِ كِه هِر رُوْزِ مَثَلِ هِمَانِ رُوْزِ شَهَادَتِ
 بُوْدِ مِي دِيْدِي اَنچِه دَر اَن رُوْزِ شَيْدِي بَلَكِه كُوْر تَرْتِي مُنَوَّدَه هِمِينِ قَسْمِ كِه دَر جَاتِ حَبْتِ
 مَرْتَفَعِ كَشْتِه دَر اَنجَاهِ مَرْتَزَلِ مُنَوَّدَه اَيْنِ اَسْتِ كِه دَر لِيلِ اَمْتَحَانِ نِسْتِ كِه هِمِه مَنَمِ مَنَمَاهِي
 اِيْشَانِ بَرِشِ مِي رَسْدِ و لِي رُوْزِ قِيَامَتِ كِه مِي شُوْدِ بِهَانِهَا بَصْعَقِ اَوَّلِ مِي رُوْنْدِ كِه بَصْعَقِ ثَانِي
 نَمِي رَسْدِ و صَعْقِ يَكِ اَمْرِ مَوْهُومِي نِسْتِ مَثَلًا هِمَانِ حُرُوفِ كِه اَز مَبْدَءِ رِسَالَتِ اخِذِ
 مُنَوَّدَه دَر بَدَءِ اَمْرِ بَهْرِ كَسِ رِسَانْدَه و فِي اَحْيَانِ تَصْدِيقِ كُخْرُوْدَه و رِصْعِ رَفْشِه زِيْرَا كِه اَنهَا
 بِهَانِ حَقِّقِي كِه دِيْنِ اَهْلِ اَبْرَآءِ بُوْدَه بَا نَهَا خَوَاسْتَنْدِ بَر سَانْدِ حَقِيَّتِ مَظْهَرِ آيَاتِ رَا و بَا زِ
 بَايْنِ هِمِه فَضْلِ و رَحْمَتِ كِه اَز مَقَامِ نَقْطَةِ اِيْمَانِ خُوْدِ رَا دَر مَقَامِ اَخْرَآءِ بَوَابِ ذِكْرِ كُرُوْدِ لَعَلَّ
 اَز صَعْقِ نَجَاتِ يَابَنْدِ و تَوَانَنْدِ تَحْلُّ شُدِ اِگَر چه اَخِرِ هِمَانِ ظَهْوَرِ اَوَّلِ اَسْتِ نَزْدِ اِل

حقیقت ولی شمرخشید خلق را این است حد زائرین که امروز هزار و دویست و هشتاد
 سال از بعثت گذشته و زیارت لقاء الله که کل از برای آن خلق شده اند چنانچه
 صریح آیه ثانیة اول سوره رعد است کسی گماهی نمکرده زیرا که در امکان لقاء ذات
 ازل ممکن نیست و آنچه مراد است از لقاء الله در قرآن مراد لقاء شجره حقیقت است
 که در کلام او دیده نمیشود الا آیات قرآنی و این در حقیقت اولیة از برای او است
 زیرا که غیر او نمی تواند باین نحو آیات الله را از مبدء امر اظهار نماید حتی حروف
 حی و کل اسماء و امثال و آنچه در حد خلق است از مؤمنین امری که در قرآن اینقدر
 اتم ذکر شده که سبب خلق گشتی شده بین که یک نفر ملتفت نیست ولی مقابر موتی
 که بدرجات بسیار منتهی میشود بکلام مبدء شب و روزی کرد و کرد بر او داخل و خارج
 میشوند این است که کل لا یشر حرکت ایشان بوده و هست که اگر از روی شعور بوده
 نمیرفت حدیثی را بگردد که ولایت قائل او بقول رسول الله ص ثابت است و نبوت
 او محجتی که برید او است و شب و روز حول آن طواف کند تا اجتهاد کند و از مبدء که
 کل منتهی با و میگرد و از او نشر میکنند محجب گردد اگر تا آخر این ظهور ثبت کنی آنچه
 بر حروف واحد وارد شود از خلق سپیدانی که مدعین بجب آن حروف و زائران
 آن صادقین از دون آن چندند که کل در هوای نفس خود حرکت میکنند نه لله
 اگر چه بزعم خود لله میکنند ولی عند الله لدون الله صدق میشود امر نشده باین بقاع
 ماور بها لعل در یوم بعث آنها که اطلاق رجع میشود اگر صادق بوده و فاکنی
 چند صرف میکنی بآنکه زیارت جدا ایشان را کنی و امروز که یوم قیامت است
 و می توانی بقاء آنها فائز گردی نمیکنی که اگر هم بخواهی کنی در نزد خودت مثل

کوه اخذ میکرد و میخواهی منت گذاشت بر مزور خود و حال آنکه خود تعجب میکردی و زیارت
 تربت آن مشرف میشدی و مراجعت میکردی و بآن افتخار بر کل مینمودی که اگر درین
 صادق بودی لابد در حیات مثل این صادق بودی ولیکن دلیل ایل بکن آنچه توانی
 دلی اخذ نموده کن که در یوم قیامت آنچه کرده باطل نگردانی و اگر در بیان کسی زیارت
 کند این قبور واحد را و در یوم قیامت زیارت نفوس ایشان فائز نگردد باطل میشود
 آنچه کرده و همچنین در قرآن همین و اخذ حکم کن و محتجب شوازم باشد و بوجود امثال
 و اقتران عامل مباشی بلکه بنفسه عمل کن از برای خدا اگر چه شریک از برای تو نباشد
 مثل آنکه در صدر اسلام تا هفت سال غیر از امیر المؤمنین کسی مؤمن بر رسول الله ص
 نشد واقعاً خالصاً و آنچه بعد شد اگر صادق بود در یوم عروج رسول الله ص خارج گشت
 که سه نفر زیاده نماند از اصحاب همیشه نظر کن بجهرامر که دین بآن دین میگردد چه
 آن اشخاص آن روز در مدینه بکل احکام قرآن عمل میکردند ولی حکم ایمان از برای همان
 ثلاثه ماند که نظر باینست به الدین کردند که اگر بر آن نظر نکرده بودند عامل نبودند باحکام
 قرآنی مثل آنکه در آن زمان کف بودند ولی حکم دون ایمان میشد و ثمری نمی بخشید
 این است جوهر علم و عمل و جوهر زیارت نقطه و حروف حی در قیامت بعد اگر توانی
 درک نمود و خواهی کرد دلیل ولی در یوم ثمر خود را عالمی میدانی که صد نفر در
 مجلس درست نشسته و حروف حی را وحده می پنی بلکه لایعرف این است که نمیتوانی
 که آن روز زیارت نمود و باطل میکنی آنچه کرده و تلفت نمی شوی که دینت بخت او
 از قبل برپا بوده و امروز بشنون مایقزع علی الاصل محتجب میکردی و اگر نظر کنی در
 آن روز هیچ حجت از برای تو نیست عند الله زیرا که همان دلیلی که قبل حروف واحد

واحد کرد همان دلیل امروز است و همان دلیل است که قبل در قرآن بود ولی چون از
 روی بصیرت عمل نکرده محو میگردد و ملققت نمیشود و قبض روح میشود و داخل در
 نار میشود و بر قلبت خطور نکرده که قیامت برپا شد و حروف واحد رجوع کردند و قضایا
 الهی در حق کل خلق از قبل نقطه جاری شد و از آنجائی که مغرور بمقام خود بودی از
 کل محتجب ماندی این است که توکل برخدا نموده که از مبدا امر محتجب نگردی
 که اگر آن ثابت گردد کل شئون ثابت میگردد و الا کل باطل میگردد و شبه نیست که
 فرق انسان با حیوان در جوهر علم است و آن ظاهر نمیشود الا بکلام یا نوشتن
 و اگر در آن نظر کنی درجات مالاخصایه در همان علم می بینی که کل مژمید به الا علم نجدا
 مثل آنکه امروز در غیر شیعه چقدر عالم از هرفن هست و تو که یکی از مسلمین بحق هستی حکم
 ایمان بر آنحضرت نمی کنی چگونه میشود که بصیر لطیف حکم کند و علم با الله را هم موهوم بین که آن
 علم بمظهر ظهور است در هر ظهور که حجت برید او باشد و الا کسی نیست که مؤمن نجدا نباشد
 بلکه از یوم آدم تا امروز کل مل دون حقه که هستند کل مؤمن نجدا هستند و بر رسول خود در
 آن زمان ولی چون در ظهور بعد داخل نشده باطل شدند که اگر جوهر علم در آنها می بود
 هر آینه از ظهور الله محتجب نمی مانند و این است مراد از آیه شریفه رب لم حشرنی اعمی قد
 حشرت بصیرا که امروز می شنوی که میگوید من قبل مؤمن بودم که مراد بصیرت ایمانی است
 نه ظاهری و چگونه حال اعمی حشر شده جواب است که نازل شده که لک اثبات
 آیاتنا فنسبها فکذلک الیوم تمسنى یعنی همان حروف واحد یک با آنحضرت مؤمن بودی در
 قبل با سمائی که در نزد خود داری با آیاتی که دین تو بر او ثابت بود و چون اعتنا
 نکردی و محتجب ماندی این است که اعمی گشته و مراد نه اعمای ظاهریست کل

می بینی که باین عین می پسند بلکه کل با حیوان در ظاهر این عین شریکند بلکه مراد
 عین قلب است که بآن محبوب خود را بیند و شناسند امروز بر تو صعب است
 عرفان بنقطه بیان ولی نظر کن در نقطه فرقان شبه نیست که امت عیسی ؑ کل منتظر احمد
 موعود صلی الله علیه و آله بودند همچنین که تو منتظر ظهور آئمه علیهم السلام بودی
 اگر بگوئی کل نبودند در فرق مسبین هم کل بریقین نیستند اگر چه در آنجا کل بودند منتظر
 و در اینجا کل هستند که بعد از ظهور کسی شناخت او را این است که چشم قلوب ایشان
 نمی دید که بشناسند محبوب خود را و الا اگر می شناختند هرگز از قول عیسی ؑ منحرف
 نمی شدند بلکه هزار و دویست و هشتاد سال هم از بعثت احمد موعود ۴ گذشت و هنوز
 چشم قلوب ایشان کور است و نمی بینند و حال آنکه چشم ظاهر ایشان همه پسیرا می بیند
 بلکه از حدت بصر در دور بین بلادی که در فوق ارض است در قمری بیند و احصا می کنند
 و اگر بدقت نظر کنی شاهد می شوی در سنه هزار و دویست و هشتاد سال بعثت که اول ظهور
 حق بود که پر شده بود ارض از ظلم و جور از ارض حکمت افنده گرفته تا آنکه منتهی شود
 باین ارض ظاهر جسد و اول ظهور جوهر ایمان در آن نفوسی بود که از برای طلب
 حق حرکت نمودند و چون چشم قلوب ایشان باز بود حق را شناخته چه در آن
 ارض حق را احدی شناخت الا بعد از ظهور او و چون در آن نفوس عین الله بود
 و نمی توان که حقیقت را درک کرد الا بعین او از این جهت ظهور محبوب خود را شناخته
 و آیات آن بعین نموده بر حقیقت او اگر چه نمیدانستند که این بعین موعود است
 زیرا که شناختن آن بعین او میشود و هنوز عین او در ایشان خلق نشده بود بظاهر
 اگر چه در باطن بود این است که یکی مقبل می شود می بیند و یکی اعمی است منحرف میشود

و نمی بیند و همچنین تصور کن از ظهور نقطه فرقان تا فتمتی الیه درجه ایمان چگونه می شود
در صحرائی که بلایکی جان میسدد و یکی کند آنچه شنیده این است یکی می بیند و یکی
نمی بیند و بگمان خود الله میکند ولی علی الله وارد می آید که اگر بداند بر حق میکند
راضی است که موت او را درک کند و از او چنین امری ظاهر نشود و درجه درجه
مراتب ظهور سیر نموده تا فتمتی شوی با خبر ظهور شیعه چنانچه دیدی که اصحاب سید مرتضی
چگونه مقبل بودند و دیگران بر آنچه که بودند مقبل بودند و این همان ترویج و حدت قبل
است که منتی شد با خبر ظهور که غیر مقبلین در نفی منفی و مقبلین چون چشم افنده ایشان
باز بود در اثبات ثابت و نه اینکه کل ایشان هم چشم افنده ایشان باز بود که اگر
چنین بود بعد از صعود او منحرف نگشته از مقصود او که کل را تربیت نمی نمود مگر از برای
طلوع شمس حقیقت و استعداد لقاء الله در یوم قیامت ولی باز برگشت آخروجه
که پر شده بود قطع اسلام و سایر بلاد از مؤمنین همان واحد اول و حال آنکه کل
ایشان در هر درجه که واقع بودند گمان میکردند که حق با ایشان است و حال آنکه
از این اعداد مالاخصایه بر فطرت اصلیه واقعیه بر طلب حق بر نیاید الا همان حروف
واحد و حال آنکه کل از غایت اجتهاد و ورع با علی درجه یقین رسیده بودند و هزار
و دویست و هشتاد سال فلک بر حول ایشان گذشت کل این ظلمات از برای
این است که در کور بیان با بصیرت باشی لعل در یوم ظهور حق که مژده بیان رست
توانی بعین الله او را شناخت و بعین واحد هدایت ایشان مهدی گشت و
بعون مدله علی الله مظاهر اسماء و امثال را درک نمود زیرا که مثل یوم قیامت بالنبی
لیل مثل غرس شجره است که در یوم قیامت وقت اخذ مژده آن است که قبل از

آن هنوز ببلوغ نرسیده چنانچه در ظهور حضرت عیسیٰ عرس شجره انجیل که شد بحال
 نرسید الا اول بعثت رسول الله ص که اگر رسیده بود یک روز زودتر همان روز
 یوم بعثت میشد که بیت دشم رجب باشد نه بیت و هشتم و آنچه اشجار در انجیل ثمر کرد
 در بیت و سه سال ظهور بود که وحی در میان و حکم الله میشد و حکم واقع که من قبل الله
 هست نازل می گشت و بعد از عرس شجره قرآن کمال آن در هزار و دویست و
 هشتاد رسید که اگر ببلوغ آن در دو ساعتی در شب پنجم جادی الاول می بود پنج
 دقیقه بعد تر ظاهر میشد زیرا که همیشه شجره حقیقت در علو عرش خود ناظر است و
 نظر میکند بر شجره که عرس فرموده در افنده و ارواح و انفس و اجساد خلق همیشه
 که دید از شجره توان حقیقه توحیدی چسید اول ظهور میگردد و از و رای حجب
 کنت کنزاً مخفیاً حب احببت ان اعرف را نازل تا آنکه بآن خلق خلق شود تا
 ثمره آن که عرفان با و است در قیامت بعد گرفته شود زیرا که اول دین معرفت
 هست و از آنجائی که معرفت الله ظاهر نمیکرد الا با وصف الله به نفس من
 لسان رسول این است که منوط است بمعرفت ظاهر در ظهور و همچنین تا غمتی
 وجود نمئی گردد و آنچه انمار شجره قرآن است تا عروج شجره بیان باید ظاهر
 شود که اگر نشود معلوم است که در آن ثمر نبوده و الا ظاهر میشد زیرا که گل چنان
 این حبت ملائکه مسجین اند نظر میکنند بر کل خلق اگر بیند بر شجره صدقه حب
 محبوب ایشان هست میچیند و آن هدایت او است بعرفان مقصود غییر آن
 و همچنین در یوم ظهور من لطیفه الله آنچه که از بیان با و ایمان آورد و جبروف
 حی او همان انمار بیان است و حال آنکه راضی نمیکرد بر آنکه ذکر شود در دنیا

شجره بلاثیری که اگر در علم خدا کند شسته لایق است بر آنچه او را لایق اگر چه پناه داد
 شده کل را بشمس حقیقت که پناه بآن نفع می بخشد ایشان را که آن عین پناه بخداوند است
 و الاچقدر عباده که پناه بر خداوند برده و چون اولاء او را شناخته گویا پناه بخدا
 برده زیرا که کلمه اعوذ بالله را کل میگویند حتی در حق همان هم که نازل شده چنانچه
 در صدر اسلام خود میخواند ولی چون پناه بامیر المؤمنین علیه السلام نبرد که عین پناه بخدا
 است پناه داده نشد از دون نار عرفان و الاهیامتی که می بینی این کلمه را بلبنت
 خود میگویند و حال آنکه خدا ایشان ظاهر است و نزد هر ظهوری پناه بخدا پناه با او است
 و نزد هر بطونی پناه با او امر آن ظهور است تا نزد ظهور اشراق دیگر که آنوقت ظهور
 قبل و او امر آن پناه نمیدهد او را الا بطور بعد و او امر او همیشه مراقب اول
 ظهور باش که اگر بقدر تسع عشر تا تسع صبر کنی جدید نزد آن حق مذکور میگردد
 چنانچه امروز خود میگویند بر عبادی که از غیر مسلمین وارد بر اسلام میشوند این بود
 ثمره زیارت هر حرف واحد در قیامت بعد اگر توانی ادراک نمود در این قیامت
 از قبل اگر صادق بودی در ایمان و خلوص خود و آنکه مختص بر حمت من باشد
 و الله ذو الفضل العظیم

الباب الرابع والعشرون الواحد السادس

حكم الله في حين تحويل الشمس

ملخص این باب آنکه خداوند عالم در میان ایام یومی را منسوب بخود فرموده و آن
 را یوم الله خوانده و ضامن شده هر که حق و حرمت آن یوم را شناسد و آنچه
 خداوند فرموده در آن عمل کند مثل کل سال جزا دهد او را و یک مثقال ذهب صرف

در آن مثل سیم و شصت و یک مثقال است که در سبیل خداوند صرف نموده باشد
 و همین قسم در کل اعمال و شئونات خیر جاری نموده امر الله را و آن یومی است که
 شمس غفلت میگردد از برج حوت بجل در حین تحویل چه لیل واقع شود و چه نهار سزاوار
 است که اقل از عدد واحد آلاء نباشد و فوق مستغاث و در این پن هر کس هر چه
 تواند اذن الله از برای او بوده و هست چه در غیر این یوم در بیان اذن داده نشده
 تله ذب آلاء و نعماء متعدده در حین واحد تا آنکه حق آن ششی کامل گردد نزدان نفس
 و همچنین در ضیافت محبوب است که بر یک نعمت شود ولی اعلامی آن و همچنین
 در عادت لیل و نهار بر یک نعمت متلذذ شوند در مجلس واحد و تعدد آلاء و نعماء را
 بعد و مجالس قرار دهند که این اقرب است به تقوی عند الله و اذن داده شده
 که در لیل بعد دکل حول این ایه را تلاوت نمایند شهادت الله لا اله الا هو المبین القیوم
 و در نهار ایه شهادت الله لا اله الا هو العزیز المحبوب یا آنکه ایه شهادت الله که در آن
 ذکر قدرت است که آن از برای تالین افضل است عند الله و آن یوم یوم نقطه است
 و مجبده روز بعد از آن ابام حروف حجی است که اشرف است از ابام مجبده
 شهر که هر یومی منسوب یکی از احکام کاشیه است که کینونیات کل ادلاء بر
 توحید حقتند و در ظواهر چونکه ذکر نبی و وصی در این کور نمیکردد بمومنین اطلاق میشود
 الا یوم قیامت که هر کس را شجره حقیقت بهر اسم که خواهد ذکر میکند و غیر از آن کسی
 نمی شناسد تا آنکه حکم کند و در واحد اول صوم جایز نیست بلکه بابواب واحد
 دخول در جنت واجب و کل این ظهورات از برای آنکه در یوم من نظمیده الله
 که یوم اول یوم اداست و مثل او مثل شمس است در نهار با و هدایت یافته نه آنکه

مثل این ظهور گردد که مثل این یوم گذشته و کسی که این یوم از برای او خلق شده
در عزن بود و حال آنکه این یوم نسبت باو عزیز گشته و هر شبی در یوم قیامت ظاهر
میشود بر هیکل انسان حتی دقائق و ساعات و لیل و نهار و ایام و شهر و سنین و
فوق آن تا آنکه بمطالع آیات ازلیه و ظهورات قدیمه منتهی گردد که انوقت اجل از
اینست که ذکر حد و حلقه شود لم یزل الله کان عالماً و قدیماً و لم یزل الله کان جاکماً و قدیماً

الباب الخامس والعشرون الواحد والستون

فی ان الله قد امر بان تقیموا من متاعکم اذا سمعتم اسم من یطهره الله من بقیة
القائم و احکم علی اعداء من یخرجونه من فوق الارض بما یمکن

ملخص این باب آنکه خداوند عالم اذن فرموده کل را که در نزد اسماع ذکر من یطهره الله
باین اسم هر نفسی برخیزد از مقام خود و بعد قاعد گردد اجلالاً له من کتاب الله
و اعطایاً له من نقطة الاولى لعل در یوم ظهور کسی اظهار ارتفاع در نزد او بخند که
کل اعمال غیب از برای یوم شهادت است که اگر کسی در کل عمر خود هر وقت شنید
برخیزد ولی یک ساعت قبل از قبض روح بشنود که ظاهر شده یا آنکه کتاب او باد
برسد که او منم یا آنکه خود او بر او وارد شود و بگوید منم و حجت اقامه کند با بایقی که
دین او باد بر پا است و فی الحین خاضع نکرد از برای قرآن و ساجد نکرد از برای
منزل بیان کل اعمال غیب او باطل میگردد که گویا هیچ نکرده و اگر بر عکس باشد میخشد
ادرا و اگر خواهد عفو میکند او را اگر دون حب در ایام غیب خود بر او شایسته شده
اگرچه هرگز محب نتواند از رضای محبوب خود منحرف شد و کمال دقت در این نموده که
لا بد ملاقات خواهد کرد او را که از برای اسم او این نوع احترام دارید و عمل کنید و

از برای ستمای این اسم نگیرند آنچه از برای اسم او میگردید اگر چه اگر بدانید خواهید کرد
 ولی بر خود اشتباه وارد میآوردید چنانچه در ظهور رسول الله ص کل غمظرا بودند ولی در
 صین ظهور شنید می که با او چه کردند و حال آنکه اگر او را در خواب میدیدند بآن خواب
 افتخار میگردید و همچنین در ظهور نقطه بیان که کل از برای اسم او قائم میشوند و از برای
 ظهور شب در روز تضرع و ابتهال می نمودند و اگر در خواب میدیدند او را بآن خواب
 افتخار می نمودند ولی حال که با عظم جنتی که دین ایشان باون برپاست ظاهر شده و مطهرین
 ظهور او لایحی است کل بعد از اجتماع آیات او در خانه های خود مسترچ نشسته و او
 الآن در این جبل ماکواست و صده قدری مراقب خود شده ای اهل بیان که اینطور
 واقع نگردد که از برای او شب در روز گریه کنید و از برای اسم او قائم گردید و حال
 بوم اخذ ثمره است که از قیام با اسم سبیل بومی مسمی بهم رسانید این قسم محتجب مانید
 در خاطر آورید سلوک مطهرین رسول الله ص را و آنچه بر او وارد شد از غمظیرین باو و ملوک
 که در دین نبودند امروز میگوئی که در دین نبودند و الا آن روز در میان خود
 بگمان خود در اعلی درجه فضل و دین خود باطل بودند و گمان دون حق بر خود منسب کردند
 مثل آنکه امروز می بینی که کل با اعلی درجه فضل و دین خود عالمند و ظهور دادن حق از
 برای خود نمیکنند و خواهی شنید آنچه که بر نقطه بیان وارد آمده زیرا که قضایای قیامت
 فرض شده که کل بنویسند و ثبت کنند لعل در قیامت بعد بآن مهتم می شوند و
 خواهی درک نمود من نظمیده اسد را و اگر قرار گذارید ای اهل بیان کلاً که بر هیچ نفسی
 نینداید آنچه بر نفس خود نمی پسندید و حق را باطل جلوه ندهید یا بر عکس که آن حق
 محض است و اگر در ظل او مستطیل نگردید در دین باطل میگردید لعل بر آن حزنی

دارد نیاید و کل اعمالی که از یوم ظهور نقطه بیان کرده اید تا آن روز باطل نگردد
 توکل بر خداوند نموده که از این خط بیرون زرفه لعل بر مقصود خود چون که نمی شناید
 حزنی دارد دنیا ورید در ایام بطون او و در ایام ظهور که او می شناساند کل رافض خود
 را بآیات و کلمات خود ولی کل بآن یقین نمیکند که بشناسید او را از این جهت محبت
 می مانید و هیچ حجتی نیست از برای کسی که یقین نگیرد با و بعد از استماع آیات این
 است صراطی که کل بآن داخل در جنت میشوند و همچنین بآن داخل در نار میگردند
 که هیچ جتنی اعظم از آن خلق نشده بلکه او اجل است از اینکه جنت و وصف جنت
 وصف شود زیرا که خلق جنت با مراد میشود و اگر میخواهی در بدء جنت نظر کنی نظر کن
 در بدء دین اسلام که هر کس داخل میشد داخل در جنت بود و الا در نار و در جدد
 جنت مفصل گشته تا آنکه یک یک اهل بیت را نظر کن در ظهور هر یک اصحاب او
 اصحاب رضوان جنت بودند و دون او در نار تا آنکه منتی شد با خراباب که نص خاص
 منتعل گشت هر کس بر مراد الله و مراد اهل بیت بود در جنت بود و هر کس قدر جوی
 منحرف بود در نار تا آنکه بطور اسم باطن باطن خلق جنت را بین و حکم دون جنت
 بر کسی که شناخت او را و عارف گشت بحق او ذکر کن و بعد سبب جنت را بیان من
 و تا ظهور من طحضره الله متعین را از منحرفین شناس و حکم جنت و نار را بعین شود
 ملاحظه کن که این است مقصود از آنچه در قرآن نازل شده از ذکر جنت و نار
 و پناه بردن هر حال از نار و دون ایمان که همین سبب در نار آخرت میگردد و همچنین
 در ایمان که همین سبب رضوان اکبر میگردد که در آن خلق شده آنچه عبد محبوب
 دارد او را و در آن خلق نشده حزنی و آنچه که عبد محبوب ندارد علم بآن را

يخلق الله ما يشاء بامرہ انہ کان علی کل شیء قدیرا
الباب السادس عشر من الواحد لساوس

فی ان لا یحل السفر لاحد الا اذا اراد بیت الله او بیت النقطۃ بعد استطاعۃ
او اراد ان یتجر او یرید ان یزور حروف الحجی اذا استطاع علی الروح والریحان
او اراد ان ینصر احداً فی سبیل الله ومن یجبر احد علی احد فی سفر او یدخل بیتہ بغیر
اذنہ او یرید ان ینخرجه من بیتہ بغیر اذنہ حرم علیہ زوجۃ تسعة عشر شهرا وان
یتعد احد عن ذلك الحکم ولم یعمل بہ فعلى شهداء البیان ان یاخذوا عنه خمس
وتسعين مثقالاً من ذهب حیث لامرء واذا اراد ان یجبر احد علی احد فرض
علی من علم او یطلع ان یحضر ویمنعہ وان علم ولم یحضر فحرم علیہ زوجۃ تسعة عشر
یوماً ولم یحل لہ بعد انقضاء التسعة والعشر الا وان یأتی تسعة عشر مثقالاً من ذهب
ان استطاع والا من فضة وان لم یقدر علی الفضة فلیستقر الله تسعة عشر مرة
الی ان یقدر ویفتق الی شهداء البیان لینفقوا علی من یؤذن باعلی صوته
ثم علی الفقراء والمساکین من اهل الدین والکتاب کل علی حسب شأنہ ولا
یا فر احد دون سفر الواجب من الحج او الخضور بین یدی النقطۃ الا اذا اراد
ان یزور او یتجر فلا ینبغی لہ ان یطولن ایام سفرہ وان اراد ان یطول فعلیہ
ان یرفعن ما یتعلقن بہ من کینونیۃ خلقت من ذاتہ او لا یطولن اکثر من ثمانیۃ
وثلاثین شهراً الا لمن یتجر فی البحر فان لہ اذن علی قدر خمس وتسعين شهراً ولا یحل
علیہ فوق ذلك ومن تجاوز من ذلك الحدین ان یقدر علیہ ان ینفقن اثنی و
مأتین من مثقال من ذهب والا اثنی ومأتین مثقالاً من الفضة

مختص این باب آنکه اذن داده شده سفر بوسی بیت و متعده نقطه اگر استطاعت از برای
 او باشد و زیارت مقاعد حج و تجارت و نصرت نفسی اگر خواهد و دون این اذن
 داده نشده و در تجارت هرگاه ما خلق عنه نزد او باشد بآسی نیست از برای او و اگر
 بوده زیاده از دو حول در بر اذن داده نشده الا آنکه سبیل آن قدر همین باشد که آنوقت
 از برای او اذن الله است زیاده از آن و در یکس زیاده از پنج حول اذن داده نشود
 و مبدء حساب از یوم خروج از بیت است تا دخول بر آن و اگر تجاوز نماید اگر مقتدر
 است دو بیت و دو مثقال ذهب و الا از فضة بر آن طوری که حکم شده داده باشد
 که از حدود الله است و ثمره این حکم آنکه در یوم ظهور من بطحیه داشت در حین استماع
 سفر کند بوسی او و مقدم داند بر آنچه در این باب ذکر شده زیرا که کل بیان از برای
 او است و اینکه بانی است از ابواب ظهور دین قبل او که در ظهور بعد آن اگر مجدد
 نشود حکم ایمان نمیکرد و سفر جائز نیست الا بعد از استطاعت بر روح و ریحان الله
 در ظهور یوم قیامت که آن وقت واجب میگردد اگر چه بر غلین باشد زیرا که از
 برای او خلق شد چگونه میتوان از ثمره وجود منفک شد اگر کسی ناظر باشد بخلق وجود
 خود و اثر شده از برای کسی که داخل شود بیت کسی را بغیر اذن او یا آنکه یک قدم او
 را در سفر مجبوراً حرکت دهد یا آنکه او را از بیت خود بغیر اذن او بیرون آورد بر اینکه
 نوزده ماه بر او حلال نیست اقتران و اگر کسی تعدی کند از این حکم بر شهداء بیان میشود
 است که جزای تعدی او نود و پنج مثقال ذهب در حق او حکم نمایند و هر نفسی که
 عالم شود جبر نفسی کسی را بر او است که منع نماید و اگر تغافل ورزد نوزده یوم حلال
 نمیکرد و بر او اقتران و بعد از انقضاء او نوزده مثقال ذهب اگر استطاعت دارد

والا از فضة و اگر نه نوزده مرتبه استغفار کند که آن وقت حلال میکرد و بر او اقراران د
 بعد از استطاعت احدیها بر او است اتفاق بوی شهادت بیان که ایشان بر اهل احتیاج
 اتفاق کنند بر نفوس خود اگر مکلف دانند و الا بر مؤمنین و اهل احتیاج از مؤمنین در هر
 موقف که هست محمود است و ثمره این آنکه لعل در بیان بر نفسی غیر حقی و ارد نیاید
 لعل که عادت کل گردد و بر مقصود یوم ظهور او شرفی و ارد نیاید که اگر نه از برای او
 بود حکمی بزیج نفسی نمی شد با شتقاق بلکه کل از بحر جود او هست که در زمره تکلیف
 بیرون می آیند و الا اکثر احوال ایهمال است زیرا که بعد از عرض تکلیف قبول امر الله
 نمی نمایند و خداوند در هر حال غنی بوده از خلق خود و دوست داشته و میدارد
 که کل با منتهای حب در جنات او متصاعد گردند که هیچ نفسی بر هیچ نفسی بقدر نفسی عزنی
 و ارد نیارد که کل در مهادن و امان او باشند الی یوم القيمة که آن اول یوم ظهور
 من لطیفه الله است و خداوند عالم هیچ نبی را مبعوث نفرموده و هیچ کتابی را نازل
 نفرموده مگر از کل اخذ عهد از ایمان بظهور بعد و کتاب بعد گرفته زیرا که از برای فیض او
 تعطیل و حدی نبوده و در سفر بعد منازل ممنوع بوده و هست و هر قدر که منازل قرب
 و اخف گردد عند الله محبوب تر است و اگر منزلی که توان یک روز رفت دور و زود
 بر خدا است که مضاعف فرماید رزق او را و اگر در منزلی بر حیوانی مشقت شود طلب
 نفقت میکند از خداوند بر مالک خود در هر حال باید ملاحظه نمود حد هر حیوانی را که بعد از
 ورود مالک او در بیان غیر از اخف از تحمل او بر او وارد سازد که نفعی که از آن برسد از
 از برای او ثمری نمی بخشد و در سفر مراعات حال اضعف باید نمود در هر حال و آنچه
 مترتب کلفت و مشقت است ممنوع بوده و هست الا سبل روح و ریجان بر مقادیری که

من قبل الله مقدر شده و مراعات پیادگان در هر حال محبوب بوده هست و اگر نفسی
 نفسی را در سبیل رضای حق یک قدم سوار کند ثواب یک حج در نامه عمل او نوشته
 میشود و کدام فضل است از این عظیم تر اگر کسی موفق شود در سبیل خداوند و هرگاه سفر
 را کل مبدل کند بر روح و ریحان قطعه میگردد از قطع رضوان آنچه قبل حکم شده بواسطه
 احتجاب کل بوده که بلا خط های نفع جزئیة تعب بنفس خود و دیگران وارد میآوردند و
 الا اگر بر روح و ریحان میبود آن نوع حکم نمیشد و اسفار اعراب امروز شاهد است بر آن
 حکمی که قبل شده چنین کور درجه بدرجه ترقی کند که کل نتواند زیاده از یک فرسخ سفر کرد
 والله بحفظ من شاء فی السبل باذنه انه کان علی کل شیء حفیظاً

الباب السابع والعشرون الواحد السادس

فی حکم طهارة ما ینخرج من الفاره وعدم فرض التحرز عنه وکذلك الحکم فی ایحوا
 الذی یطیر باللیل والذی یموت با بابل. لمخص این باب آنکه آنچه صعب شده
 بود بر کل مؤمنین از ما ینخرج من الفاره او ما یطیر باللیل او اشباه ذلک بر اینکه باسی
 نیست ولی از جهت لطافت و نطافت تحرز محبوب بوده هست مانع از طهارت نمیکرد
 و در هر حال نظر بر مظهر مظهر کرده که محتجب از سبب غمائی که در یوم ظهور من بظهور الله
 ذکر دون طهارتی غمائی که او اجل از این است بلکه قول او مظهر است و در هر شأن
 در مکام من طاهره و مظهر بوده هست و از یومی که اول از برای آن نبوده الی آخری
 که آخر از برای او نیست در سماء طهارت و ارض لطافت بوده هست و هیچ شیئی او را
 متغیر نگرداند و آباء او الی آدم و همچنین امهات او صفوة خلق بوده و مکن طهر طهارت
 طوبی لمن یدر که یوم القیمه علی طهارة من عنده فان ذلک لهو الفضل العظیم

الباب الثامن والعشرون الواحد السادس

فی عدم جواز النظر لاحد الى كتاب احد المتقدمين اذا اذنوا بعضهم لبعض و علموا برضاهم
لمخص این باب انکه اذن داده نشده که کسی نظر کند در کتاب کسی در هیچ حال چه سربسته
و چه سرباز چه کتب علمی و چه حسابیه و چه کتب مکتوبه بعضی بوسی بعضی الا هر وقت که
داند رضای او را یا اذن دهد او را که آنوقت حدل میکرد و بر او و این نمی شده الا آنکه
کل نقص قمیص حیا پوشیده که اگر در ککنند یوم قیامت را با شجره مقصود سلوکی نکردد که
دون سبیل حیا باشد والله یعلم من شاء من عباده عما لا یحبه انه کان علی کل شیء وکیلاً
الباب التاسع والعشرون الواحد السادس

فی ان لكل نفس فرض ان یحبب اذ یتب الیه وحبیب اذا یسئل عنه و ما یتفرع علیه
لمخص این باب انکه واجب گشته در این ظهور که اگر کسی بوسی کسی خطی نویسد بر اینکه او را
جواب دهد و فضل محبوب نبوده بخط خود یا بخطی که امر کند و همین قسم اگر کسی شوال کند
برستع واجب است جواب با آنچه دلالت کند لعل در یوم ظهور الله کسی از آن بزرگم
محتاج نگردد در حینی که نازل میفرماید من قول الله الست برکم کل یجوبدلی زیرا که فرض
جواب از برای اینجا شده ولی سترایت میکند تا بمنتهی الیه در وجود و همچنین کتب شبه
نیست که یوم قیامت کتب او نازل خواهد شد بر کل کسی بواسطه احتجاب خود محتجب
نگردد از رد جواب محبوب خود که با جابت کینونیت او خلق میگردد در ذرات افنده
باقرار بوحا نیت و در ذرات ارواح اقرار بنبوت و در ذرات نفس اقرار بولایت و در ذرات
اجساد اقرار بابایت و نزد هر ظهوری مجیبین از صامتین ممت از میگردند و الا در ظهور
قبل که کل مجیبند مثل آنکه امروز میشود که در اسلام کسی کلمتین را نگوید و آنچه ما یتفرع بر او است

از ولایت و احکام قرآنیّه بلکه تصوّر نمیشود ولی در ظهور بعد صادقین از دون صادقین
 با اجابت ممتاز میگردد و بعد بصیر آن است که در کل عوالم و مراتب اجابت حق را نماید
 اگر چه با اجابت بکتاب باشد یا بلسان یا بعمل که این اقوی است و از برکت اجابت آن
 نفس کل مأثور شده اند بر اجابت یکدیگر حتی اگر طفلی گریه کند واجب است اجابت او
 پاسخ میشود و همچنین اگر کسی سان حاش ناطق باشد بر تفرسین لازم است اجابت او
 و همچنین اگر مقام آن محل اجابت باشد یا ظهورات دیگر که نفس بصیر خود ادراک میکند واجب
 است اجابت او تا آنکه هیچ نفسی در هیچ موقع سبب عزنی مشاهده ننماید لعل در یوم قیامت
 که ابصار قلوب نمی شناسد محبوب و مقصود خود را الا من شاء الله بر او من حیث لا یعلم
 عزنی وارد نیارند که یک دفعه مایشت به الدین مرتفع شود و او بشون مایفرغ علی الدین
 محتجب مانده باشد چنانچه در هر ظهوری هر که محتجب میماند همین سبب میگردد او را و لکن
 الله یهدی من یشاء بفضلہ انہ کان کل شیء محیطاً

الباب الاول من الواحد السبع

فی تجدیہ الکتاب اذا انقضی علیها اثنی و مائتین حوالاً و محو ما کتب من قبل او انفاذ الی احد
 ملخص این باب آنکه در هر ظهور خداوند دوست میدارد که گشتی جدید شود از این
 جهت امر فرموده که در هر دو سئ و دو سال یک دفعه هر نفسی مایملک خود را از
 کتب مجدّد کند باینکه در ماء عذب ریزد یا آنکه نفسی عطا کند لعل عین عبس بر عزنی نبیند
 که کره از نظر باون داشته باشد لعل در یوم قیامت شجره حقیقت ظاهر عزنی را نبیند بر
 صورت غیر محبوب لعل روح آن هم در ظل آن غیر محبوب واقع نگردد زیرا که هر عزنی که گشته
 میشود هفتاد هزار ملک بر او موکلند و همچنین صحن محو که حفظ میکنند او را و اگر امروز نظر کنی

در ارض می بینی که یک حرف از قرآن را چند از نفوس حافظ هستند که احصا نتوان نمود
و هر حرفی که بر صورت محبوب نوشته شود ملائکه دوست میدارند که نظر بر او کنند بل در
هر شیئی چنین مشاهده کن و همچنین بر عکس و در بیان هیچ شیئی را ظاهراً مکن الا بر علوصح و کمال
لعل یوم قیامت نظر محبوب خود بر او افتد و دون جی شاید گردد بر خلق خود که نظر
کل ملائکه در ظل نظر او است و کم شیئی میخواهد که در یوم قیامت لایق نظر شجره حقیقت گردد
بل اگر شیئی که فوق ارض مثل آن نباشد آن شیئی است که لایق شده از برای آیه لیس کشی
و کل خواهند کرد بیا نهامی خود را مجد و ولی مراقب بوده نزد ظهور شجره حقیقت از برای ارض
که مشرق گردد که بآن در یوم ظهور مسترزق و متلذذ شوند که ماقبل ذریعه بوده از برای انظهور
و آیتی بوده از برای وصول بآن مقصود و هیچ نفسی نیست که یک کلمه از کلمات بیان از نبه
با ایمان با حسن خط الا آنکه واجب میگردد از برای او آنچه محبوب او است عند الله و
مراتب خطوط مراتب اسم واحد است اول خط ابھی و آخر اعلی و ما بینها بدرجات ذکر و گویا
می شود در ظهور که صاحبان ادراک بهم میرسد که نور ذوق قلم را شیرین نویسند ولی کمال در یکی
بهر از اقتران است و استکمال در کل علو کمال است اگر مقرون گردد برضای محبوب
ازل و مقصود لم یزل و الا امروز دیده میشود که کتب ما لا نهاتیه در اسلام با حسن خط نوشته
ولی آثاری که ثبت حق و نافی دون میگردد که کل کتب قبل اگر در نزد یک حرف اول
اون اقرار با ایمان نکنند قبول نمیکرد و از ایشان کینونیت ایشان و چگونه حسن کتابت
انبارسد و حال آنکه آثار مثل بئر معطل و قصر مشید مانده و جمال او نزد اهل افند
احسن از جمال مذکور با اسم جمال است و هنوز شنیده نشده که کتاب قیوم اسماء بعد
نفس قیوم که عدد اسم یوسف علیه السلام است بر استحقاق خود نوشته شده باشد و

و حال آنکه از بدء ظهور تا امروز چند کتب نوشته شده که دون ایمان باو نمیبخشد و در وقت ظهور من ظهور الله همین قسم کل محتجب خواهند بود الا من شاء الله کمال دقت نموده که بعد از ظهور نوشته نشود الا آثار آن شمس حقیقت که نوشتن یک حرف از آن اعظم تر است از نوشتن بیان و آنچه در ظل آن نوشته شده نظر کن در مبدء قرآن که اگر در یوم ظهور رسول الله کسی یک حرف از این نوشت حکم ایمان بر او میشد اگر مؤمن باو بود ولی اگر کل انجیل و آنچه در دین عیسی ۴۱ انشا شده در ظل انجیل مری نمی بخشد از برای او این است جوهر علم اگر توانی درک نمود و خواهی درک نمود بصیر شو که محتجب نمائی که هیچ شئی در آن ظهور محبوت تر از آن نیست که آثار او را با حسن خط نزد او حاضر کنی بلکه فرض شده بر کل که آنچه از آن مبدء وجود مشرق میگردد کل مومنین بیان داشته باشند زیرا که او است بیان آنروز و بر اعلیٰ نبی که در بیان متصور است هر که تواند تمام نموده و در نزد آن شمس حقیقت حاضر نماید که کل مسؤل عنه از این بوده هستند چه خوب ضعیفی است چای از برای ارتفاع کلمات او و کثر آثار او اگر توانند در یوم ظهور نصرت کرد دین خدا را و اگر مثل امروز هستند که بر کس در بیت خود محتجب لایکلف الله نفساً الا بعد ان یقدر و لتوکلن علی الله ثم یوم الیمه بآیات الله تو قنون

الباب الثانی من الواحد السابغ

فی النبیۃ حیث منعی ان لا یعمل احد من عمل الا ویقولن بلسانه انی لا قومن او اقلن
 لله رب السموات و رب الارض رب کل شیئ رب مایری و مالایری رب العالمین
 و ان یقرء بقلبه بحزبی عنه ملخص این باب آنکه هیچ عملی نمیگردد الا آنکه لله واقع شود و از این جهت امر شده که هر عالمی حین عمل گوید انی لاعلمن بهذا رب السموات

رب الارض رب ماری و مالایری رب العالمین و اگر در قلب تلاوت کند مجزی است
 از او ولی لله واقع نمیکرد و عمل مگر آنکه معرفت بهم رساند بشجره حقیقت که این آیه آتی
 است از آیات او و بآیه او در نفس خود از او محتجب نگردد در یوم قیامت چنانچه در
 قرآن هر کس عامل از برای رسول الله ص و حروف حق او بود عامل از برای خدا بود و
 محبوب نیست که کسی عملی کند از برای کسی الا آنکه لله کند و لله نمیشود الا آنکه از برای آن
 ظهور کند امروز عبادی که در انجیل عاملند کل از برای خدا میکنند بامر عیسی ۴ اگر چه
 تا قبل از روز رسول الله ص بود ولی صین ظهور لدون الله میشود بلکه در آن ظهور باید
 از برای رسول الله ص کند که آن وقت لله ثابت میگردد و همچنین عبادی که در بیان
 عاملند از برای خدا و این آیه را میخوانند اگر در یوم ظهور من بطنیسه الله از برای او
 عمل کردند لله کرده اند و الا باطل میگردد که گویا هیچ عمل نکرده اند این در صورت
 اصل دین است دیگر فرع آنرا خود اخذ کن و شئون دنیائی که باید لله شود خود
 ادراک نما مثلاً غذا تناول مینمائی و قصد میکنی که از برای خدا میکنی و حال آنکه از شجره
 که مدل علی الله هست محتجب هستی که این آیه که در نفس تو است از آن شجره مشرق گشته
 و راجع باون میگردد در ظهور اخرا می آن و گاه هست که خود از او منع میکنی آنچه از برای
 او در نفس خود میکنی و همین قسم کل شئون را مشاهده کن در دنیا که میگوئی از برای او است
 و از او محتجب هستی و همچنین شئون دین را ملاحظه کن تا بجز هر کلمه توحید منتهی گردد اگر در
 یوم ظهور من بطنیسه الله از برای او عمل کردی لله کرده چشش لا اله الا الله باشد و
 چه آب خوردن و الا اگر از برای او نکنی اگر لا اله الا الله بگوئی در نامریدوی و اگر
 آب بیاشامی شراب دون جنت آشامیده از این علم جوهر بسیط است که صین ظهور

رسول الله صبحم شد که کل مل لدون الله عالمه اگر چه کل بکتاب خدا و رسول او در زمان
 خود مؤمن بوده و الا آن هم هستند که ظاهراست سر آن این است که همان مطاع از
 یوم آدم همان رسول الله است و کل کتب منزله قرآنی است که بر او نازل شده که
 در حقیقت از ظهور قبل مجوب مانده و از کتاب او چونکه شناخته که این همان است
 که در ظهور بعد ظاهر شده حال هم اگر عمل کنی لله در بیان و خارج گزدانی از حروف
 واحد و کل را قائم بحروف اول بینی بلکه در آنجا غیر از ظهور او ظاهری در لیل الیل
 لله عامل بوده ولی صین ظهور من بطیفره الله اگر کل اعمال از برای نقطه کنی که لدون
 الله میشود زیرا که نقطه بیان آنروز همان من بطیفره الله است نه دون آن و همچنین
 حروف حی همان حروف حی او است که تو از برای آنجا عامل بوده چگونه میشود
 وقتی که ظاهر میشوند عامل نیستی این است که در نزد هر ظهوری خلق کثیر بجان آنکه لله
 میکنند غرق میشوند و لدون الله میشوند و خود ملقت نمیشوند الا من شاء الله ان یمیت
 که اگر نفسی نفسی را هدایت کند بهتر است از برای او از اینکه مشرق تا مغرب را مالک
 شود و همچنین از برای مهتدی بهتر است از کل ما علی الارض زیرا که هدایت بعد از
 موت داخل صبت میگردد ولی با علی الارض بعد از موت آنچه مستحق است بر او
 نازل میساید این است که خداوند دوست میدارد که کل را هدایت کند بکلمات من بطیفره الله
 ولی نفوس متکبره خود مهتدی نمیشوند بعضی با سم علم و بعضی بعز و بر نفسی شئی محتجب
 میگردد که در نزد موت هیچ نفع نمی بخشد او را کمال دقت نموده که از صراط احد من لیسف
 و ادق من الشعر هدایت مادی کل مهتدی گشته لعل آنجا از اول عمر تا آخر الله میشود یک
 دفعه لدون الله نشود و خبر نشوی و الله یهدی من یشاء الی صراط حق یقین

الباب الثالث من الواحد السابع

فی ان اداء الدین واجب فوری ملخص این باب آنکه قرض دادن بمؤمن عند الله محبوب بوده و مست و همچنین ادای قرض که واجب است واجب است نزد خداوند از هر چیزی اگر تواند رد نمود و فصل در آن جاری نیست و ثمره این حکم آنکه همین قسم آیات تسبیح و تحمید و تقدیس و توحید و تکبیر و کل شئون دین مظاهری است که حقیقت عطا فرموده بخلق خود در حین ظهور او رد او واجب از کلمه توحید گرفته تا منتهی الیه شئون تحدید که اگر کسی فوراً در حین ظهور رد کند قرض خود را چیزی از آن منقوص نگردد الا و آنکه بهتر از آن در آفاق و انفس مشاهده نماید چقدر بعید است نفسی که حق نفسی را رد نماید چگونه است حق الله که عیب بآن مؤمن شود ولی در حین رد اظهار ایمان خود کند از دین دین و معطی آن بآن محتجب ماند این است حد خلق اگر بعین یقین نظر کنی والله بحکم بالحق و انه هو حیر الفاضلین

الباب الرابع من الواحد السابع

فی التخلیص ملخص این باب آنکه اذن داده شده در هر حولی که عیب تخلیص نماید نفس خود را که بدء آن از اول لیل واحد است تا غروب یوم واحد حتم شود و تنقیص و تضاعف در او نبوده و نیست و مراد از آن آنکه بیک اسم از اسماء الله متلذذ شود و در حین التفات اسم دیگر اذن داده نشده و حین نیان بآسی نیست لعل یوم قیامت برکت این عمل تواند باسم واحد تصدیق نمود و از هدایت او محتجب نگشت و گویا دیده میشود که شجره حقیقت ظاهر که مبدء کل اسماء و امثال است که مکان بحر تخلیص تخلیص خود محتجت زیرا که این از برای وصول باو است و آن همین محتجت

مثل آنکه نزول فرقان و دین اسلام که اصل آن معرفت الهیست تا منتهی شود باخر مسائل
 فردیه وضع آن از برای معرفت شمس حقیقت است در صحن طلوع آن ولی بعین که بر نفسی
 یکی محتجب شده چنانچه امروز می بینی و از مقصود که مژده کل است بازمانده و مطلق نیستند
 و در صحن عدم التفات حجت اله بر کل بالغه بوده و مست زیرا که اگر تدبر نمایند بهمان
 حجتی که دین بدین اسلام شده بهمان توان تصدیق حق نمود اینک می بینی از اول عمر تا
 آخر بدین خود عمل میکنند و خطور دون حق در حق خود نمیکند بجهت آن است که متحن نمیکرد
 و حجت در میان ظاهر نیست و الا بهمان کلماتی که صدر اسلام در ظهور شمس حقیقت گفته میشد
 میگوید همان نفس چنانچه در بلوغ و کمال دین اسلام که ظاهر شد مقصود بهمان کلماتی که
 خود تعجب می نمودند که چگونه میشود کسی آیات خدا را بشنود و بگوید گشتند این است که
 عامل از روی بصیرت در هر شان کم بوده و اکثر چون در این دین تربیت میشوند در آن اظهار
 ایمان میکنند و خدا دانا است که خلوص در چه نفس است و بصیرت در چه نفس و الله
 یخلص الذین آمنوا بالله و آیاته عن ذکر دونه انه قوی و منع

الباب الخامس من الواحد السابع

یوم ظهور الشجره لن یحل لاحد ان یدین بدین الذی قد دان به قبل ظهورها و اذ اسمع
 فلیحضر حتی یامره بما شاء و ان قبل ان یحضر فلیعمل بما عمل من قبل و لکن صین ما حضر
 لینقطع عنه کل الدین الا ما یأمر به مخلص این باب آنکه آنچه سبب نجات میگردد عرفان
 ظهور است و همچنین بر عکس و دین خداوند در نزد هر ظهوری او امر است که از قبل
 او نفس آن ظهور ظاهر میگردد نظر کن از آدم الی خاتم که مؤمنین بطور قبل اگر بطور بعد
 مؤمن میگشتند حکم ایمان بر آنها می شد و الا فانی میشد آنچه از برای ایشان بود قبل و

همچنین در نزد ظهور من لطیف سره الله کل دین اتباع او امراد است زیرا که رضای خداوند
عز وجل ظاهر نمیکردد الا برضای او و بعد از ظهور و قوف بر آنچه از قبل بوده ثم نخبه دقت
شود در امر دین خود لعل در یوم قیامت توانی نجات یافت از فرغ آنروز که آن روزی است
که حجت خداوند ظاهر است بر خلق او فلتسرعن فی صین الظهور لا قبل ذلک ولا بعد هذا ان اتم
تجوز ان تفلون

الباب السادس من الواحد السابع

فی عدم جواز اخذ اسباب الحرب والآتها الا فی حین الضروره او وقت الحاجة
الا الذین هم یصنعون ملخص این باب آنکه اسباب که نفسی از نفسی خائف گردد محبوب
نیت عند الله الا در یوم اذن یا از برای عبادی که بصنعت آنها مشغولند و همچنین لباسی
که سبب خوف نفسی شود داخل جنت نمیگردد سزاوار است بر عبد که مراقب باشد که امر
که سبب خوف نفسی باشد از او صادر نشود لعل در یوم قیامت کل برکیل انسانیت و
شون لایقه بآن باشند لعل عین شمس حقیقت برپایی شاهد نگردد و در رضای خود را
ذیرا که نمیدانی تواز جوهر وجود خود محتجب میثوی و چه بسیار اضی میثوی که باشد با غیرت
خود که هیچ ناری از نفس احتجاب او عظیم تر نبوده و نیست نظر کن نفسی که غیر از راسخ در
علم کلام او را نتواند فهمید که ائمه هدی باشند در جلی ساکن گشته که یک کلمه لغت
جنت که لسان عربی است نمیتوانند اهل آن تکلم نمایند چگونه که بفهمند پسین که در حق جوهر
وجود چه میثود قسم بذات مقدس الهی که اگر کسی ملتفت شود فی الحین منظر میگرد و علم
کل باین اشذا خدی است من الله ایشان را که با کسی که در سه شان با و مؤمنند و
با و متوجه و بدء کل از او بوده با و و عود کل بوی او است با و این نوع وارد شود
ولی نفوس مؤمنه احصاء میکنند اخذ حق را که از برای لقائی که کل از برای او خلق شده

حال این نوع وارد آید که در جانی ساکن گردد که یک اهل فؤاد نباشد که او را بعین او بیند الا
 من شاء الله و از این جهت است که حرام شده در پان اقراران نفسی با غیر شیخ خود و بر عری که کل بر
 او ظاهرند بر کل است ملاحظه آن علما در سلسله خود و حکام در سلسله خود و تجار در سلسله خود و سایر کتا
 در حد سلسله خود تا آنکه هیچ نفسی نه بیند غیر جنس خود را زیرا که لایق نیست که شمس حقیقت را در
 نماید الا عیونی که غیر الله را نمی بیند چگونه کل خلق توانست درک نمود کمال تراقب را داشته
 که یوم قیامت را درک خواهند نمود و بر وجه وجود واقع نشود چیزی که در راحت
 او مذکور نیست کسی که از لسان کینونیات گفشی کلمه سبحان الله میشود که با و تسبیح و تقدیر
 خداوند کرده میشود بلکه مادون آن نزد ساحت قدس او نفی میشود چگونه لایق که غیر کلمه
 حب شود یا آنکه غیر مقعد عزم شاهده نماید نه این است که در آن روز نشوی و عالم بخرد
 بلکه مثل آن قیامت را هم مثل این قیامت فرض کن اگر واقع را نمیدانستی و لکن ظاهرا
 شنیدی که عبادیکه ریاضت کشیده و ما علی الارض را پشت پازده از فضل او بفرمان او
 و اصل گشته بر آینه چنین نفسی را لایق که در مثل چنین جل ساکن این بر هیچ ظاهر است
 و الا اگر نظر بواقع کنی که شب و روز غیر او مذکور نیست نزد تو در علو فؤاد تو و آنچه میکنی
 با میکنی و از برای او و حال این قسم محتجب میشود فلتقن الله ربکم الرحمن عن کل ما یحرین
 به الانفس ان یا عباد الله کلکم اجمعون

الباب السابع من الواحد السابع

منعنی لمن یدرک من طیفه الله ان یصل من فضل ان شاء من علیه فلیشر من مقعد برآ
 فعلیه ملخص این باب آنکه همین قسم که کینونیات کل وجود بالنبه سمش وجود مثل شج
 در مرات است کذاک مشاهده کن حد کل شی را و بدانکه هیچ نفسی عند الله و عند العلم

اعزاز شجره حقیقت نبوده و نیست و از آنجائی که ظاهر میشود بر صرف ربوبیت و کل
 نتواند چونکه نمی بینند واقع را از برای او ساجد شد امر شده در یوم قیامت که یوم
 ظهور او است کل افضل او طلب نمایند آنچه سبب عزایشان گردد لعل از ثمره وجود که
 لقاء او است کل محروم نگرند زیرا که غیر از این سبیل از برای کل نیست و نه این است
 که نظر با قتران کنی زیرا که اگر کل ماسوی الله آنچه که از قبل خلق شده و آنچه بعد امکان
 دارد باین نوع عزمه وجود خود را اخذ نمائی هر آینه معادل نمیشود با تسع عشر عشرانی
 از او زیرا که شئیست کل از او است چگونه توان قرین ذکر نمود ذکر او را بذكر دون
 او و همچنین در کل شون این سر حقیقت را جاری کن تا آنکه از بسبب کل خیر محتجب نگردد
 اگر چه این امر اعزاز است از هر شیئی ولی اگر ظاهر شود آن با قدرت که تواند درک
 نمود چنانچه عبادی که با سم تقصص متبص عزت را پوشیده نتوانند چگونه میشود در حق او توان
 درک نمود این از برای این است که اگر غریب آن ظهور ظاهر گردد لعل هیچ نفسی از ثمره
 وجود خود محتجب نگردد و الله بمن علی من یشاء من عباده انه کان ذا فضل عظیماً

الباب الثامن من الواحد السابع

فرض علی الكل ان یحسب من مطلع شهر الی شهر آخر واحد مما یحسب من اسماء
 الله کالله اکبر او اعظم او اظهر و نحوه و قد اذن ان یحسب من اول العمر الی آخره ثم
 یحسب ما فات عنه و ان مات فعلى وراثته ان یکتبوا له مما قضی علیه من العسر
 لمحض این باب آنکه بر هر نفسی امر شده در هر هفت یک واحد در واحد پر کنند و حساب
 آن از حین انعقاد نطفه او است تا حین قبض روح او و اگر از او فوت شود بر ورثه
 او است و ثمره آن آنکه لعل در یوم ظهور شجره حقیقت بکثر کنند مؤمنین با و را زیرا که کینونیات

افنده ممتد است من الله باین اسماء همین قسم که ذکر کرد مدشینی را سبب میشود که کم کم بر رتبه رسد
و سبب دخول آن در واحد قیامت گردد و در این کورنثر آن اینکه لعل واحد اول کمتر گردد
تا آنکه پر شود سموات و ارض و ما بینها از آنکه در یوم ظهور کل نه بینند در آن واحد الا این واحد
را بنحو اشرف که قدم کمی بر صراط نلغزد که اگر همین واحد را درین ظهور واحد قرآن میدیدند
احدی از سلین از صراط منحرف نمیشد و کل این واحد بدرجاءه منتهی میشود بواحد اول کل عالم را
واحد واحد کن و مد در درجه تحتی را از درجه فوق تسرار بده تا آنکه رسد بیک واحد همان
واحد اولی است که کل تکلف بمعرفت آنها و در آن واحد پس الا واحد بلا عدد که حرف
اول باشد تا آنکه نبینی در مایا الا طلعت شمس و صده را این است جوهر توحید و تشریح
گویا دیده میشود که ستر واحد جریان بهم میرساند تا آنکه در کل شئی جاری میگردد حتی عدد قلم
در قلم آن عدد واحد میشود که مظهر نقطه درین اقلام بهاء کل را دارد و اگر کسی جاری کند
و در بهاء واحد اول بهاء کل را قرار ندهد نشاخته است واحد اول را و حق او را در صقع او
عطا نکرده مثلاً اگر بهاء یک قلم نوزده مثال فضه باشد باید بهاء هیجده قلم هیجده مثال باشد
و بهاء آنرا بهاء کل واحد قرار دهد که کل ممتد از او هستند این است که در بحث آن بحث
کل ذکر میشود و در حشر آن حشر کل و در عرض آن عرض کل و در جزای آن جزای کل مثل
آنکه امروز می بینی در اسلام آنچه هست مدوین با اسم محمد ص و مظاہر او و ابواب هدی
است و همچنین در دنیا کل بایشان مستند این است که کل اعداد شکسته باین واحد قائمند
و آن واحد بواحد اول که بلا عدد است قائم و او نه بنفیه بالله عزوجل قائم و بعد از رتبه واحد
اول مراتب بالاخصایه است از برای رتبه واحد که غیر الله احصا نتواند نمود والله
یخلق ما یشاء و یکثرن واحد الا اول کیف یشاء بامه آنکه کان علی کل شئی قدیر

الباب التاسع من الواحد السابع

فرض علی کل ملک یعبث فی ذلک الدین ان یمنی بئیا لنفسه علی ابواب خمسة قبل التبعین
 وبئیا علی ابواب التبعین ملخص این باب آنکه هر صاحب ملکی که در بیان مرتفع گردد
 مراد اوست دو بیت بنا کند باسم من بطیسه الله و محل قرار خود قرار دهد و عدد ابواب
 اول از نو و پنج متجاوز نشود و ثانی از نو تا آنکه تحقیقت در رتبه جادسم سرایت کرده
 باشد که لسان کینونیت او که کماهی ظاهر اوست ناطق گردد که الله است ملک السموات
 والارض و ما بینهما لعل در یوم ظهور از شهادت طین کمتر شهادت ندهد در حق او و از اوضاع
 آنچه از برای او است که شبه نیست که موت کل را درک میکند و اگر برایمان نصرت آورد
 اسم خیر او میماند الی یوم القيمة و تا حال که شنیده نشده در ظهور حقیقی چنین صاحب ملکی بدین
 خود عامل بوده باشد و الا مثل بان زده میشد و الا از یوم آدم تا ظهور بیان آنچه صاحب
 ملک بوده در هر ملک باسم ظاهر در آن ملت من الله کرده آنچه کرده مگر بعد در ظهور
 من بطیسه الله مایه افتخار را سگان عصر او بردارند که اسماء ایشان الی یوم القيمة بخیر ذکر
 شود عند الله و الا خواهند رفت مثل آنچه از آدم تا امروز رفته و هنوز یکی در یوم قیامت
 پیداننده که ضرب المثل شود و الا کل در ملتی که هستند علی ما هوفیه الله عامل بوده اند ولی چه
 مژ که در یوم ظهور شجره حقیقت که آیات الله اوراقی است از شجره محبت او محتجب ماند چنانچه
 در عصر ظهور بیان انقطاع او بجائی رسیده که بجان اینکه حق نزد کسی است تفویض نموده
 و کسی که ماعلی الارض نفس او باسم او میکنند آنچه میکنند ظاهر است که در جبل ماکو ساکن
 نموده مژ این حکم آنکه لعل یوم ظهور شجره حقیقت مثل این بیت مستتر شده باشد لعل میت
 او واقع شود نه این است که در بدو ظهور محبت او بالغ نباشد بلکه محنی که خداوند بنقطه بیان

عطا فرموده تا امروز برید اصدی از اولین ظاهر شده که کسی در کتاب خود آیات الله
نویسد و فرستد که بیک آیه آن حجت بر منزل علیه بالغ گردد و جواب بر نفسی را که خواهد
بلسان آیات من عند الله نازل نماید زیرا که در ظهور نفس قان که جوهر ظهورات قبل بوده
مخاطب غیر رسول الله شده و بر کسی آنحضرت نازل نفرموده آیه بخو کتابت بلکه اگر نازل
فرموده بلسان اعراب مصطلحه آن زمان بوده و با وجود ظهور این نوع حجت و تمامیت
نعمت پسین چه واقع شده و حال آنکه این همان کلامی است که بیک آیه آن کل مؤمنین عمل
میکند و اگر ما علی الارض عامل شوند لایق بلکه اگر قیامت برپا نشود و کل عامل باشند
متحمل ولی نازل میشود بر قلوبی که ناظر بر وجود و جوهر دلیل در مبدء شهود نیستند و ملقفت
نمیکردند و فی الحین لله ساجد نمیکردند و حال آنکه این همان است که لوازلنا هذا
القرآن علی جبل لرایت خاشعاً متصدعاً من خشية الله قبل در حق او نازل شده و بعد نفوسی
که میشوند و سجده نمیکند نازل شده چنانچه نص آیه شریفه است و اذا سمعوا آیات الله
لا یسجدون و با وجود این ظهور دون ایمان در حق خود نمیکند و حال آنکه بقدر حکم جبل در
حین خشوع عند الله بآن نمیشود و حال آنکه شبه نیست که آیات بعد اعظم تر است از آیات
قبل بما لا خایة لها بها منها ایها اگر کل مؤمنین بیان در حین استماع یک آیه ساجد شوند
و گویند بلی و ظهور لا بر قلب ایشان نگیرد لایق است که گویند از مؤمنین بآن هستند زیرا
که همان آیه ایست که است برکم بر کل میخواند و کل اعمال از برای رضای او بوده و
آن وقت اخذ ثمره و امتحان صادقین است قسم بخداوندی که وحده و صده لا شریک له
بوده هست که اگر نفسی در مشرق باشد که کل بیان را در لوح حفظ او بین عینی خود ببیند و
با آنچه که در امکان ممکن است با علی در جبه فضل و تقوی رسیده باشد و کتاب آن بمش

حقیقت بر او نازل شود نهج آیات که عجز او را با و بنمایاند نزد خود اگر بقدر طرف عینی صبر کند
در پیش خود و نگوید بقلب خود و لسان خود هذا من عند الله لاریب فیه انا کل بالله و آیات
موقنون قدر خردلی عند الله حکم ایمان بر او نشود و از بیانی که حفظ داشته و عامل بوده
سرجوی باد نفع نبخش و فطرت توحید در او نبوده که کلام محبوب خود را شناخته که اگر قلب
اون جیل میبود باید از خشیت الله متصدع گردد و حال آنکه این حکم در درج قبل او است
که در آن باشد چگونه است و آیات اون که نزد منزل آن چنین نفسی ابعدا تر از جبل
میشود و خود در نزد خود عدل از برای خود نمی بیند در تقوای خود که بیان را حفظ داشته باشد
و حال آنکه تصور نمیشود که چنین نفسی بهم رسد که کل بیان را تواند حفظ نمود یا بکل عامل بود
این بر صورت امتناع مثل ذکر شد که کل خلق حد خود را در نزد آن ظهور دانند و از جبل خود
را سخت تر گیرند و بگمان خود هر وقت ذکر محبوب خود را می شنوند مثل بحر رفت میکنند
ولی جائی که باید خاضع شود که اجابت کینونیت او خلق میگردد و گانه لم یسمع میثوی ای
اهل بیان مراقب خود بوده که مغفرتی نیست کل را در یوم قیامت و طالع میشود بغتة و
حکم میکند بر آنچه خواهد اذنامی وجود را اگر خواهد اعلی میکند و اعلامی وجود را اذنی میکند چنانچه
در بیان کرد اگر ملقت شوی غییر از او کسی قدرت ندارد بر این و آنچه کند بهمان میشود
نه این است که نشود چنانچه همینقدر که رسول خدا ص خواست امیر المؤمنین علیه السلام را
ولی خود گرداند اگر چه کردند آنچه کردند ولی ثابت شد حال هم همین امری که اراده کند لا ب
ثابت میگردد زیرا که همان امری است که دین قبل با و ثابت شده و بعد هم با و ثابت
میشود و غیر الله صاحب امر واقعی نبوده و نیست و کل با مراد عاملند اگر طبق امر او عامل شوند
والا که محل حکم نمیکرد و الله یرفع من یشاء من عباده الله کان علی کل شیء قدیرا

الباب العاشر من الواحد السابع

فلترزّن کل نفس بهیکل اسم المتعاش فی حین تولده و لا یبغی لاحد ان یتسرکه
 ملخص این باب آنکه در اسماء الله هیچ اسمی تعادل نمیکند عدد آن با اسم متعاش و
 آن اعلی ثمره اسماء است که منتهی الیه ظهور رسیده و در آن ظاهر نیست الا واحد اول و
 در واحد اول نیست الا واحد اول که در آن رسول الله ص هست و در بیان ذات حروف
 و قبل از قرآن عیسی ع بود و بعد از بیان من لطیفه الله اعراش در ظهورات مختلف ظاهر شود
 و الاستوی بر اعراش که معری از حد حدود است همان شیت اولیه است که اعراش
 او را متغیر نمیکند و هیچ اسمی اعلی عدد از اسم متعاش نیست در رتبه اسماء و بر عدد اللهم که اعداد
 طرح کنی واحد بعد واحد عدد اسم احد ناقص میشود و اگر بالف و لام حساب کنی اسم متعاش
 را عدد اسم حتی زائد میآید و در یوم قیامت نظر آن ظاهر شده که دل بوده علی الله از این جهت
 امر شده که کل از حین انعقاد نطفه محرز کنند آن هیکل را بهیکلی که عدد اسم متعاش در آن باشد زیرا
 که از بسبب ظهور تا ظهور آخر خدا دانا است که چقدر شود و لیکن زیاده از عدد متعاش اگر
 خدا خواهد بخوابد و در کوفت آن بدء و عود آن در اسم اغفر شد بنقص عدد اسم هو در بیان
 خدا عالم است که تا چه حد رسد زیرا که در این معیاری نیست زیرا که فاصله بین انجیل و
 فرقان بالف هم برسید زیرا که شجره حقیقت در هر حال ناظر است بخلق خود هر وقت که بیند
 استعداد ظهور را در مرایای افئده سجین شناساند خود را بکل باذن الله عزوجل زیرا که از
 برای او حرکتی و سکونی نبوده و نیست الا بالله عزوجل ثمره آن اینکه کل اسماء چون
 طائفند در حول اسم الله و کمال کل اسماء ببلوغ این اسم است لعل کل نفوس در بیان
 بیلاغ مایکن برسند که در حین ظهور حقیقت توانند شمس حقیقت را در کن نمود و طائف حول او

و مراقب باشد که از آن عدد تجاوز نکند که اگر بآن عدد رسد نفسی در بیان و شنود که ظاهر شده
 شجره حقیقت بر او است رجوع بسوی او اگر چه یقین نماید لعل از نار نجات یابد باین فضل و هیچ
 فضلی در بیان از این اعظم تر نبوده و نیست اگر قدر دانند و خود را از نار من لطیفه الهی
 نجات دهند و در ظل نور او ساکن شوند زیرا که ظهور او مبدء خلق کینونیات است در ذراته
 بعد از تمامیت ذرات اجساد قبل از ظهور او و همین قسم که در هیکلی دو هزار و یک اسم نوشته شود
 کافی است در تحریر لعل باین سبب از ظاهرها در اسماء محجب نماند و خیر الله به بنید و شاهد
 نشود الا برضای محبوب خود فلتحرزن انفسکم لله ربکم ثم باسمائه الحسنی کلها فان له الخلق
 والامر فی ملکوت السموات والارض و ما بینهما لا اله الا هو العزيز المحبوب

الباب السجادی والعشر من الواحد السابع

فی عدم جواز الصعود علی المنابر والامر بالجلوس علی الكرسي
 مختص این باب آنکه نخی شده از صعود بر منابر و امر شده استواء بر عرش یا سریر یا کرسی تا
 آنکه کل از شان و قریب و نرفته و اگر محل اجتماع است بر تختی کرسی گذارده که کل تواند استماع نمود
 کلمات حق را و نثره آن اینکه لعل یوم ظهور حق کسی با حق تعالی نرزد آن مبدء علم متعلم گردد و چه
 بسیار عظیم است این امر زیرا که علم او غیر نفس او نیست و راسخون در علم که ائمه هدی هستند
 غیر ایشان کلام او را نتوانند درک نمود چگونه تواند کل که تعلم اختیار نمود بلکه هر علمی که
 مایقع علیه اسم شئی است از برای عرفان کلام او خلق شده و نرزد او نیست الا جوهر
 وجود و این کلامی هم که می پنی ابداع آن میشود در صقع آن نفس آن و الا مقام ذات او
 اجل است از ذکر اقتران بحروف و هیچ لذتی اعظم تر در امکان خلق نشده که کسی
 استماع نماید آیات آنرا و بفهمد مراد آنرا و لم یوم در حق کلمات آن گوید و مقایسه با کلام

غیر او نخذ همین قسم که کینونیت او مظهر الوهیت و ربوبیت است بر کلشنی همین قسم کلام او مظهر الوهیت و ربوبیت است بر کل کلامها که اگر آن انسانی می بود متکلم هر آینه میگفت اننی انا الله لا اله الا انا و ان مادونی خلقی ان یا کل الحروف ایائی فاقن و حال آنکه میگوید بلسان کینونیت خود آنچه گفت و می شود آن را کل شنی که اگر این بود چگونه در نزد مظهری کل کتب سماویہ قبل باید با و مؤمن کردند چنانچه نفوس مؤمنه بآن کتب باید بآن مظهر مؤمن کردند و از این است که بیک آیه واحد حجت او بر کل ماعلی الارض بالغ است بر هر ذالسانی بلسان او که اگر امروز یکی از امت آدم باشد بآن عرض کرده میشود یکت آیه و بصح بمثل آنکه عرض کرده میشود بر اول من آمن بالبیان و بآن گفته میشود که کل ماعلی الارض عاجزند از اتیان با و اگر فی الحین تصدیق نمود که تصدیق خدا کرده زیرا که اصدق از اوست در قول و اگر العیاذ بالله تأمل نمود و یقین نمود بکلام خداوند بر او است که بر ماعلی الارض عرض کند هینقدر که عجز کل را دید و حال آنکه می بیند بایرجوع کند و تصدیق کند خداوند را بر قول او و از حین استماع تا آنکه بدرجه یقین نرسیده در نار حجاب بوده و اینکه کل میگویند یا اصدق الصادقین در حین ظهور اگر تصدیق شجره حقیقت را نمودند و در حین تلاوت آیات آن تأمل در تصدیق او نکردند یا اصدق الصادقین گفته اند و الا عل ایشان مکذب قول ایشان است زیرا که این اسم اسمی است از اسماء او و نوری است از انوار او که مدل بر او است در صدق کجا توان ذات او را موصوف باین وصف نمود زیرا که اگر صدق در امکان متصور است بصدق او است و حال آنکه با علی صوت خودند امیفرماید کل خلق را که کل میگویند یا اصدق الصادقین چرا تأمل در تصدیق آنچه نازل میشود دارید این است که بگفته قلم بر دور عالم میگیرد الا من شاء الله و کل ملتفت نمیشوند اگر بگویند که شنیدیم آیات را

که شنیده اند و اگر بگویند عبادی که صادق غیر از اتباع قرآن صادق گشته که چنین نیست
 و اگر بگویند که این آیه آیه الله نیست و کل عاجز نیستند کو کسی که اتیان نموده بر فطرت و
 حال آنکه مثل حسد از آن بجز وجود نازل میگردد این است که کل با بیان با و صادق و تصدیق
 کلام او ولی اسمی را که عطا فرموده است یکی از مظاهر امر خود که اثبات صدق او نمیکند
 از او منع مینمایند که اگر منع نمینمودند هیچ ظنوری تخریب کرده نمیشد در حین ظهور این است
 که کل با اسم او صادق ولی منع آن را از مستی میکنند و ملتفت نیستند مثل آنکه اگر کسی بگوید
 شمس در مرآت صادق است بضیاء خود در حد خود ولی در شمس سماء بخونید چقدر محجب
 است مثل رهبان هم در زمان رسول الله ص همین قسم است که با اتباع دین عیسی ع او بخارا
 صادق میگشند ولی از شمس حقیقت که کل ادیان حول خاتم ادطائف است نمیکشند و میخواستند
 که از صدق شبح در مرآت اگر حق میبود تصدیق کنند شمس سماء را و حال آنکه حین ظهور دون
 تصدیق رسول الله ص شجیت شمس از انحصار مرتفع شد و همچنین در ظهور بیان بین و همچنین در
 ظهور من بطینه الله ص دقیق شو که تصدیق اهل بیان تصدیق او نمیشد که مثل مثل آنست که
 ذکر شد بلکه او را بخود او تصدیق کنی این است معنی اعر فوائده بالله و بر این اصل کل فرج
 انرا جاری کن و صدقوا الله بالله و حبوا الله بالله و اطيعوا الله بالله و اتبعوا الله بالله
 و همچنین کل اسماء و امثال را در آنروز شایده کن و بین امر چقدر دقیق است که اگر حین
 ظهور شجره بیان کل ما علی الارض مؤمن بودند بقرآن و در حین آیه اولی کل تصدیق نمیکردند
 او را هر آینه کل عند الله کاذب میشدند و همان صادق بود بین امر چقدر لطیف است
 امروز میخواهی با شخصی که مبدء علم او فهم کلمات عبادی است که با و ایمان آورده تصدیق
 کنی او را این است که شناخته محبوب خود را در لیل سیر کرده والا اگر شناسی کل عالم را

اگر لاگوید لا میگوئی و اگر بلی گوید بلی میگوئی زیرا که آنچه قبل صدق فهمیده با اتباع قول او شده این است که در نزد هر ظهوری اهل آن ظهور بعلماء آن ظهور محتجب میشوند و حال آنکه از برای امر غافلند که بیک قول لای او کل اینها غیر صادق میگردند مراقب باش ظهور حق را که در یوم ظهور تصدیق اهل بیان تصدیق او کنی که کل تصدیقهای ایشان در نزد او بیک بلی تصدیق صرف میشود و بیک لا دون آن نظر کن در تشرآن که اگر رسول خدا ص یک کلمه فرموده بود بر تصدیق طائفه هر آینه امروز کل تصدیق میگردند آن طایفه را به تصدیق رسول الله ص و اگر عکس بر عکس چه آنها صادق بودند یا دون آن زیرا که مناط شهادت حق است نه شهادت خلق و تصدیق او است نه تصدیق خلق چنانچه کل موعودین با محمد ص که تصدیق نکردند رسول الله را بقول او کاذب شدند و حال آنکه در زمان خود شبهه نیست که صادقین داشتند که از دین عیسی ص منحرف بودند ولی عند الله صادق نبودند که اگر صادق می بودند ایمان بر رسول الله ص میآوردند و همچنین در نزد ظهور منظر مبین که کل کاذبند الّا عبادی که تصدیق کنند او را چه اعلائی من علی الارض باشد و چه دون آن زیرا که تصدیق حق بقول او است و کل صادق میگردند با اتباع بآن و شبهه نیست که در نزد هر ظهوری خداوند امتحان میفرماید خلق خود را با آنچه که دین ایشان بآن برپا بوده و سبب تقرب او بوسی خداوند بوده و الله یهدی من یشاء الی صراط حق یقین

الباب الثانی والعشرون الواحد السابع

فلا یمنعنی من عمل لله ان یشکرک بشیئا ملخص این باب آنکه در هر ظهور حقیقی هر کس از برای او عامل بوده از برای خدا عامل بوده و هر کس از برای خدا عامل بوده از برای او عامل بوده و در یوم قیامت که ظهور او است و در وفات او و کل مؤمنین با او

اذن داده نشده اگر کسی علی از برای او کند بر اینکه اخذ کند آنچه دأب او نبوده از ذره گرفته
 مأذره نمیشود زیرا که وجود او از برای او خلق شده چگونه ماینفع بر وجود آن اگر چه او اهل
 از این بوده هست چنانچه دأب ظهور حقیقت در سرفغان و بیان نبوده ولی این حد عباد است
 و ثمره وجود ایشان در یوم معاد والا شبهه نیست که شجره حقیقت در یوم قیامت قبل از ظهور کسی
 او را نمی شناسد که این حکم را تواند جاری نمود و بعد از ظهور اختلاف میگردد بثنائی که باز میسر میشود
 اطاعت این امر الا از برای مدبرین مگر در ظهور او کل ترقی نمایند که اختلاف واقع نشود در بیان
 او و دون آن که آن وقت ثمره بیان از برای ایشان ثابت میگردد آنوقت هم در شئون معده
 چقدر توان احصا نمود از برای یک نفس واحد عمل کردن این نیست الا محض عرفان کل حد
 خود را والا آن حقیقتی است که در ملک آن هزاران هزار منظر غنا و استعلاء است از برای
 آن ولی چون رایحه دون توحید در این اعمال میوزد از این جهت نمی شده والله یوت
 الفضل من یشاء من عباده انه کان و ساعاً علیماً

الباب الثالث والعشرون الواحد السابع

فما فرض الله علی کل عبیده ان یكون عندهم تسعة عشر آیه من بطیفة الله فی ایام ظهوره بخطه
 لمخص این باب آنکه هیچ چیز نزد خداوند اعظم تر از آیات او نبوده و نیست و اگر مقرر
 گردد بخط شجره حقیقت که اسم الله بر او ذکر میشود مثل آنکه آیات الله میگوئی در آن هم شأن الله
 میگوئی آنوقت اعزاز بهر شئی عزیزیت عند الله و عند اولی العلم و یک صفحه که نوزده آیه
 باشد بخط آن بر کل اهل بیان فرض شده کما آنکه آنرا که هیچ جزائی در یوم قیامت معادله با
 آن نمیکند که اگر کسی کل ارض را مالک باشد و بدید و اخذ چنین لوحی کند بجاء آن زیاد
 است عند الله و عند اولی العلم زیرا که آن برات نجاتی است من عند الله از برای ان نفس

و اگر العباد بالله دون مقبل باشد برات ناراواست تا قیامت دیگر مثل اینکه هر چه در این
 ظهور بر مؤمنین وارد شد اعلیٰ ثمره وجود ایشان شد و بآن در حجت مفتخرند و هر چیز بر غیر
 مؤمنین نازل شد همان محبتی است من الله از برای او که بآن در نار محسوس میگردد الا اذا
 شاء الله چه بخط آن باشد و چه بآثار آن و اگر ممکن بود که در آن ظهور این غیر آن شود هر آینه
 همانظ کل آثار اوی بود با حسن خطی که در امکان فوق آن متصور نباشد ولی چون ممکن است
 دیگران اخذ این فیض را خواهند نمود و اگر کسی بیک آیه از آیات او را نویسد بهتر است از
 اینکه کل بیان و کتبی که در بیان انشاء شده نویسد زیرا که کل مرتفع میگردد و آن میماند تا ظهور
 دیگر در آن ظهور اگر یک حرف از آن ظهور را کسی نویسد با ایمان با و ثواب آن عظم تر است
 از آنکه کل آثار حقیقت را از قبل و آنچه در ظل او انشاء شده نویسد و همچنین عروج کن از ظهوری
 تا ظهوری که بلاغی از برای عروج تو نخواهد بود در علم خدا چنانچه بدئی از برای او نبوده و
 گویا دیده میشود که کتب آن شمس حقیقت نازل میگردد و بر مؤمنین با و استقبال میکنند حال
 آنرا اعزاز استقبال عزیزی عزیز خود را و قائم میشوند از برای آن ایشانند ارکان دین
 و شهداء یقین نه مثل آنکه از مؤمنین بقرآن در این ظهور می بینی که نزد حضور قرآن قائم
 میشوند و از ثمره حقیقت که منزل او است محجب مانده اند چنانچه دأب غیر اثنی عشریه چنین^{است}
 بلی این عل لا جل اعزاز او است که اعزاز منزل او مرتفع شود و جوهر علم نزد اهل آن
 ظاهر است که اگر کسی در کتبه ظهور را اینها مشون مایفرع بر او است و در کتبه خواهد نمود
 کل خیر را چنانچه اگر نفسی در صدر اسلام سوره توحید را از کتاب الله می نوشت بهتر بود از
 آنکه انجیل و کل کتبی که در ظل او انشاء شده بود نویسد و همچنین حین ظهور تا ظهور نقطه حقیقت
 را سرایان ده لعل از مقصود محجب نگردی فلتملکن خیر شیئ قد خلقه الله اذا اذن الله

گفتم ثم آیه نكرونا و بدان که این حکم ارتقاء فضل اوست و الا کسی قابل نیست باستحقاق عطا و او را و بر کل سوال از فضل اوست و بر او نیست الا آنچه مشیة الله تعلق گرفته یوقی من یشاء و من یمنع عن یشاء و لکن الله یوقی الناس کلهم اجمعون اذ اهم بالله و بآیة یوقون

الباب الرابع والعشرون الواحد السابع

فی عدم جواز التوبه الا عند الله فی مظهر نفسه فی ظهور و الا فاستغفر والله سر أعند انفسکم لمخص این باب آنکه اذن داده شده استغفار نفسی نزد نفسی در لیل و در یوم قیامت عند من بطمینه الله و اما اذن جایز است و الا استغفار باید کرد خدا را در هر حال مابین خود و او که اگر بعدی بآنچه در امکان ممکن است استغفار کند خدا را باز تحقق است باستحقاق کینویت خود چگونه که بر شئون آن رسد نه اینکه استغفار کنی و از آنکه از او استغفار میکنی از او محتجب باشی زیرا که استغفار از خدا ثابت نمیشود الا با استغفار از مظهر امر که شجره حقیقت باشد و همچنین حروف حق او در یوم ظهور او و الا بعد و کثی اگر استغفار کنی ثمر نمی بخشد از برای تو چنانچه در لیل و نهار میکنی و خود ظالم هستی بر آن کسی که استغفار نزد او استغفار نزد خداوند است زیرا که در امکان بسیلی نیست از برای خلق بسوی خدا الا با بواب واحد که مفتی میگردد بواحد بلا عدد که او نباشد که مکنون کل اعداد لانه سایه قبل و بعد است و همچنین در حروف واحد حرف سین را سزاوار نیست الا استغفار نزد باء و همچنین میم را الا استغفار نزد سین و همچنین حرف تا واحد اول تمام شود که آنوقت نکتة آن را نمیتوان احصا نمود از انجبت امر با استغفار منقطع میگردد و الا تا ظهور قیامت ولی هر نفسی که مابین خود و خدا کند و از حد و بیان تجاوز نکند خداوند قبول می فرماید استغفار آن را تا صین ظهور و آن وقت قبول نمیشود الا نزد ظا هر بطور و همچنین کل اعمال و اطوار را تصور کن و قدر دان یوم ظهور را

که کل حول آن طائف میگردد و استقرائده فی کل صین و قبل صین و بعد صین

الباب الخامس عشر من الواحد السابع

فی وجوب السجده عند باب مدینه تطلع من فیها نقطه الالهیه اعطایا من الله له انه هو العزيز المحبوب
مخلص این باب انکه از انجا نیکه کل نفوس از ظل آیات الوهیت و ربوبیت خلق شده همیشه در علو و سمو
سائرند و چونکه چشم حقیقت پنی ندارند که محبوب خود را بشناسند محتجب میمانند از خضوع از برای ان و
حال انکه از اول عمر تا آخر عمر با دامن قبل او در دین خود ساجد بوده خدا را و عابد بوده او را و خاضع
بوده از برای آن حقیقت و خاشع بوده از برای آن کینونیت ولی در صین ظهور ان که میشود کل
نظر بخود میکنند و از او محتجب میمانند زیرا که او را هیكلی مثل خود می بینند و حال انکه سبحان الله
عن الاقتران مثل آن هیکل مثل شمس سماء است و آیات آن ضیاء او است و مثل کل نورین
اگر مومن باشند مثل مراقی است که در آن شمس نمایان شود و ضیاء آن بقدر بهمان است
این است که امر شده مدینه که آن از آن طالع گردد کل ساجد شوند نزد باب ان و همچنین ارضی که
محل ظهور آن گردد مثل انکه محل طلوع مدینه فاء میگردد و محل ظهور حصن معروف واجب است
کل نفوس که در نزد دخول در آن مدینه و در آن ارض ساجد گردند و صین ظهور امر قبل نقطه
میگردد و باذن ظاهر در ان ظهور از در حکم میشود اگر چه هیچ شیئی نیست مگر انکه ماله و علیه او از
شجره حقیقت است ولی نزد هر ظهوری طاعت او در ظهور قبل او ظاهر میشود نه صین ظهور مثلاً
یوم ظهور منظمیسه الله خضوع خلق آنرا در نقطه بیان ظاهر میشود چه مبدء ظهور مقام نطفه ظهور است
اگر چه نطفه ظهور بعد اقامی است از بلوغ ظهور قبل ولی چون کل نتوانند احصا نمود این است
که این نوع بیان میشود و الا نظر که کنی هیچ نفسی نیست که بسبب طاعت نخذ خالق خود را
و همان خضوع او است از برای شجره حقیقت اگر چه محتجب مانده و طاعت او صین عصیان

میگردد در ظهور بعد مثل آنچه که در انجیل حامل بودند خاضع بودند بقول عیسی از برای رسول
 در ظهور قبل او که آن ظهور قبل نزد ظهور بعد مقبول نمیشود و همچنین آنچه امروز در شر آن عمل میکنند
 از برای خدا خاضع و خاشعند از برای نقطه بیان آنچه میکنند ولی چون نمی شناسند شمس حقیقت را
 از این است که از ایمان باون محجب مانده نه آن است که او خواهد که کل مؤمن باو شوند
 ولی نجات کل در ایمان باو است و او بنفسه غنی است از ایمان بما سوای خود مثل آنکه
 اگر کل بر رسول الله مؤمن می شدند خود ایشان نجات می یافتند و الا آن شجره بنفسه همیشه درخت
 بوده هست ای اهل بیان اگر ایمان آورید بمن بطیفه الله خود مؤمن میگردد و الا او غنی
 بوده از کل و هست مثلاً اگر در مقابل شمس الی مالا نهضایه مرآت واقع شود تعکس بر میدارد و
 حکایت میکند از او و حال آنکه او بنفسه غنی است از وجود مرا یا و شمس که در آنضا منطبع
 است این است حد امکان نزد ظهور ازل قدری مراقب خود بوده که کنونیات و ذاتیات
 و نفسانیات خود را در حجب واحد مرآت نموده لعل در یوم ظهور حقیقت بواحد اول منطبع گردد
 و حجاب واقع نشود و احد ثانی یا الی مالا نهضایه که این است فضل عظیم و فوز کبیر اگر قدر دانی و
 الاثرات وجود خود را باطل نموده اید بایستی خود امروز کافراد هزار نفس بزیارت بیت الله
 میرود که با مر رسول الله شده ولی آمر آن که خود حضرت بوده تا هفت سال در جبل مکه بود و
 حال آنکه آمر اقوی از نفس امر است این است که اینهمه خلق که آلا ن میروند از روی بصیرت
 نیستند که اگر می بودند در ظهور رجع او که اقوی از ظهور قبل او است موفق میشدند بامرا و
 و حال آنکه می بینی که چگونه واقع شده که با مر قبل او مدین بدین هستند و شب و روز سجده
 میکنند خدا را با و و حال در جبل محل سکون آن شده و حال آنکه افتخار کل با ایمان باو است
 چنانچه می بینی که امروز کل مفتخرند با ایمان با و در ظهور قبل او و در ظهور بعد او که ایمان قبل لدون الله

بر آن حکم میشود باو محجب مانده چنانچه ایمان مومنین باخیل حین ظهور رسول الله وون ایمان حکم
شد و همچنین نزد هر ظهوری مشاهده کن ظهور قبل را و بدانکه در نزد هر ظهوری سنن ظهورات قبل
او بمالانهای قبل از آن ظاهر میگردد و حتی آنکه آن زمانیکه آن ظهور بخیا طی در آن ظهور ظاهر بوده
در این ظهور جوهر میگردد اگر چه بیک مرتبه باشد و همچنین کل مواقع را مشاهده کن و محجب ممان
تا آنکه فائز گردی بثمره وجود خود و لم یزل باقی باشی در حجت جود او و هدا من فضل الله علیکم لعلم بین
یدی الله تسجدون نه اینکه مثل امروز و دفرسخی نجف سجده کنید یا در بحر که بفراخ متعدد ممکن است
احتراماً لقبه المظهره و حال آنکه امر نبود در دین اسلام ولی حین ظهور کسی یک دفعه از برای
او سجده نکند در بین یدی او و اگر از این گذشته و بر او نهم ظلمی وارد نیاید راضی میگردد
این است که در یوم ظهور کل ممتحن میشوند و اگر تقفل کنند و بعرفان نفس خود ظهور الله را
تصدیق کنند کل نجات می یابند ولی چون میکنند حجت برایشان بالغ میگردد و خود در اجتهاد
میمانند والله یدی من شاء الی صراط حق یقین

الباب السادس والعشرون الواحد السابع

فی ان الله قد فرض علی کل ملک یبعث فی دین البیان ان لا یحیل احد علی ارضه ممن لم
یدن بذلك الدین و كذلك فرض علی الناس کلم اجمعون الا من یتجر تجارة کلمه یتفع بها
کحروف الابیخیل ملخص این باب آنکه بر هر صاحب اقتداری ثابت بوده و هست من عند الله
برایند نگذار و در ارض خود غیر مؤمن بیان را و در نزد ظهور من لطیفه الله غیر مؤمن با و را
و ثمره آن آنکه در یوم قیامت بثمره حقیقت مشاهده نکند در ارضی که ظاهر میگردد وون مومنین
بخود را و در ارض حبت نفس ناری باشد و استخراج اهل بیان از حد و حبت غیر رضای
خدا بوده و هست و مراقب بوده که در ظهور من لطیفه الله در مومنین با آن نشود چنانچه در این

نظور در حق صروف حی که کل آثار قبل ایشان کل اظهار علم خود را می نمودند و اصل دین ایشان
 بجهت ایشان ثابت بود راضی نشده بآنچه از برای دیگران راضی شده بین چقدر کل محجب
 محصور می شوند و صروف حی چقدر بنیاد و مراقب باش که مثل این نوع در حق هیچ نفسی نشود که
 هیچ شیئی مثل آن نمی شده لعل در یوم قیامت باتباع این حکم نجات یابی و بر صروف واحدی
 که اصل دین خود را بآنچه ثابت کردی عزنی وارد دنیاوری زیرا که نمیشناسی و در صحنی که
 نمیشناسی امارات حق در نزد ایشان هست که یقین کنی که ایشان حقند و اگر از اهل فواد باشی
 که باستماع آیات از نزد ایشان میدانی که اذل حشر قیامت است و صروف اسم واحدند یا
 دون آنکه که امر الله را بکل میرسانند و اذن داده شده حروف کتاب الف را و هر دو وجود
 که مثل وجود اینها نفع مترتب شود از برای مؤمنین در تجارت ایشان که آنوقت اذن داده
 شده و الا نهی شده باشد یعنی لعل در یوم قیامت شجره حقیقت نبیند در ارض ایمان دون مؤمنین
 بخود را و اگر در ملک نفسی باشد یک نفس بعد ربهان در نار است الا همان که اذن داده شده
 اگر تجارت کلیه داشته باشد و الا ممنوع بوده و هست خصوص اگر برشان غیر عز باشد که
 مطلق اذن داده نشده فلتتقن الله فی ذلک الحکم ثم تقون و اگر نفسی نزد نفسی باشد
 حلال نبوده و نیست بر آن زیرا که حکم غیر ایمان در حق او میشود و شرط تجالس طهارت دین است
 نه دون آن و لتتقن الله حق التقی یا ایها الناس کلکم اجمعون

الباب السابع والعشرون الواحد السابع

فی قرآن یوم الجمعة هذه الآية فی تلقاء الشمس انما البهاء من عند الله علی طلعتک یا ایتها
 الشمس الطالعة فاشهدی علی ما قد شهد الله علی نفسه انه لا اله الا هو العزيز المحبوب
 بدانکه خداوند عالم یوم جمعه را خلق فرموده از برای طهارت و لطافت و سکون عبد از آنچه

در ایام سته متعل بوده و هر عملی که در شب و روز جمعه کرده شود ثواب مثل ایام هفته با و داده شود
 و از آنجائی که هر شیئی روح آن متعلق بانسان است و شهادت هر شیئی شهادت انسان است از
 این جهت امر شده که در روز جمعه در مقابل شمس آن را شاگرد گیرند بر آیه که مدل است بر توحید
 آن خدا را و ایمان آن بنقطه بیان و آنچه در او نازل شده و لعل در یوم قیامت در بین بدی
 شمس حقیقت این گونه ناطق گردد و شهادت دهد بر وحدانیت خداوند در نزد او و بر حقیقت
 هر کس که متبع او است که این است ثمرة این امر اگر کسی تواند درک نمود و الا شبه نیست که
 بعد از ظهور امر بر نفسی در یوم جمعه خواهد گفت ولی یوم قیامت محو میگردد اگر بخوید بین بدی^{الله}
 و فرض است بر کل ادای همین کلمه در یوم ظهور بین بدی منظمی سره الله در هر یوم جمعه هر کس که
 در نزد او حاضر باشد تا آنکه اذن دهد بر آنچه رضای او است در آن ظهور بفعل مایشاء و

یحکم ما یرید لایسل عما یفعل و کل عن کل شیئی یسلون

الباب الثامن و العشر من الواحد السابع

فی ان من یحزن نفسا عاداً فله ان یأتی تسعة عشر مثقالاً من الذیوب ان استطاع و الا
 من الفضة و الا فلیستغفر الله تسعة عشر مرة الا اذا استأذن فاذن له فلا شیئی علیه و
 من یحسب نفسا یحرم علیه ما یحل علیه من قبل الی حین ما یحسب و یبطل کل عمله و ما کان من المؤمنین
 و ان یرجع الی ما یحرم علیه فی کل تسعة عشر مثقالاً من الذیوب و ان ما یعتقد لم یکن فی البیان
 ملخص این باب آنکه خداوند عالم از سعه فضل وجود بر بندگان غنی فرموده که هیچ نفسی را
 محزون نسازد از برای همان شجره حقیقت که لعل بر آن حزنی وارد نیاید یوم بطون کسی
 نمی شناسد آن را و اگر کسی تجاوز نماید از حدود الهیه بر او حد ذکر شده و اگر از آن تجاوز
 نماید حکم ایمان بر او جاری نمیگردد و اذن داده شده در مقام اذن و از اذن حد مرتفع گشته

و بر ذهاب و فسخ بعد و احد حکم شده اگر محتجب ماند از حد الهی و اگر مقتدر نباشد بعد
واحد استغفار کند خداوند عالم را و طلب عفو نماید از آنکه او را محزون ساخته زیرا که قلب مؤمن
محل ظهور است هست اگر حزنی بر او وارد آید مثل آنست که بر صروف حی وارد آمده و اگر بر صروف
حی حزنی وارد آید مثل آن است که بر شجره حقیقت وارد آمده و اگر بر آن وارد آید مثل آن است
که بر خداوند عز و جل وارد آمده این است که هیچ طاعتی در بیان اقرب از او خال صحت
در قلوب مؤمنین نبوده و همچنین ابعاد از عز و جل بر آن صفا نبوده و بر او لو الوالد و امر حکم مضاعف میگردد
چه در محبت و چه در عز و جل و انسان در هر حال باید مراقب باشد که اگر با بهنجار نیا و نفسی
را محزون هم نگردد اند نفسی را و اگر نفسی نفسی را قدر ذکر شی حایل شود بر آن حدود الهیه و از دید
زیرا که هیچ عملی مثل این نبوده نزد خداوند و نیست در شدت بعد و بر عامل آن حکم ایمان جاری
نشده و نمیشود و اگر کسی نزدیک گردد محال افتراق او بر او دون حلال میگردد و مادامی
که حایل است از او نفس حکم حلیت بر محل افتراق بر او جاری نمیشود و کل عمل او مبطل
میکردد اگر چه با علی درجه و رع و تقوی عامل باشد و اگر رجوع کند بر الا حیل علیه بر او از حد
الهی در هر شمس عدد واحد از ذهاب وارد میآید و اگر منعقد شود منظر حیاتی حکم دون انتقاد
در بیان بر او میشود در کل حال مراقب بوده که شب و روز از برای خدا ساجد نباشید و
حایل شوید نفسی را که کل اعمال مبطل گردد و مفت نشوید و لتقن الله حق التقی لعلم تعلقون و
ثمره آن اینکه اهل بیان باین نوع تربیت شوند لعل در یوم ظهور حقیقت بر او حزنی وارد
نیاورند و با او سلوک نکنند آنچه داب ایشان است چه عباد او اول عمر تا آخر عمر در دین
او مدین است و از برای لقای او عامل میشود که ظاهر شود و چنین نفسی او را محزون
کند یا در حق او حکم حلیت کند و حال آنکه بظاهر از همه اعلی تر باشد و اسباب هدایت

از برای اوجج تر و قبض روح شود و خبر نشود ظهور را و حال آنکه شب در روز از برای اشتیاق
 بآن محزون بوده و متضرع بوده و اگر اولواکلم قبل دأب خود را بعد از استماع واقعه
 موسی بن جعفر علیهما السلام تغیر داده بودند لعل بر شجره حقیقت هم یوم ظهور چون دأب نبوده ارد
 نیاید و حال آنکه چقدر بنا گذارده هر سلطانی صین سلطنت خود که هیچ ثمر بر او نخبه یوم
 قیامت و اگر مثل این بیع را برداشته بود لعل سبب جریان حزن نفسی نشده بود همین
 چیزائی که بنایت بنظر خفیف میآید اعظم تر میگردد در مقام خود از ما علی الارض و اتفاق
 مثل او اگر چه شبه نیست که اولواکلم بیان مواردی که وارد شده بر شجره از حزن
 مرتفع خواهند نمود لعل در یوم ظهور حق مثل این موارد در رجع او واقع نشود اگر چه بر
 از نفس ظهور که کل بشجیت کینونیت خود مغرور ولی اگر تبه ار گذاری که نفس را محزون کنی
 لعل بر نفس خود حجابی وارد آورده باشی و او را از ایمان بخداوند محجب نموده باشی ولیکن
 اگر العیاذ بالله بر شجره حقیقت حزنی وارد آید اعظم تر است از حزن کلشی که در امکان ممکن
 باشد ذکر آن همچنین شئون دیگر از دره گرفته تا دره منتهی شود زیرا که کل شی باویشی میگردد
 و او اجل از اقتران بشی است و بعد صرف حی الا قرب فالاقرب و بعد از واحد اول
 واحد ثانی تا اینکه الی ما لا نهیای منتهی شود چه یکی از اعداد واحد ثمریاید و مقدم میشود بر
 واحد ثانی مثلا اگر ادنای خلق در یوم ظهور ایمان آورد بجن اعلی میگردد از اعلامی که ایمان
 نیاورد این است که در هر ظهوری عالی سافل میشود و سافل عالی میگردد و بر عکس عالی عالی تر
 میگردد و سافل سافل تر اگر تصدیق حق بخند و الله یؤتی بامر من شاء من عباده آنکه کان یسما

الباب التاسع والعشرون الواحد السابع

فی الصلوة ملخص این باب آنکه اول صلوتی که وضع شد صلوة ظهر بود و کل آن بعد

واحد وضع شد تا آنکه هر کبی باب جنتی باشد در اطاعت حق که در آن نبیند الا ظاهر در آن
 حرف را و در کل نبیند الا واحد بلا عدد را تا آنکه بر اعناق کل آیه خضوعی و خشوعی باشد از برای
 من بظهور اله که اگر کسی بظاهر تنگف شود از طاعت او ولی بکینونیت عابد بوده خدا
 را با و وسیع علی بعد از معرفت افضل از صلوة نبوده و نیت و صلوة هر نفس در حد وجود
 او است مثلاً صلوة نقطه بالنسبة بصلوة حتی مثل نقطه است بالنسبة بحروف حتی و همچنین صلوة
 بالنسبة بحروف واحد ثانی و همچنین صلوة ثانی بالنسبة بحروف ثالث الی آنکه با خروج دهنی
 شود چنانچه قبل از ظهور شجره حقیقت نماز میگذازد و آخر وجود هم بر این حدود ظاهر
 نماز میگذازد ولی صلوة کل نفوس نزدیک رکعت از صلوة حروف حتی اولایی است
 و چگونه که نزد او رسد و همچنین در کل اعمال نظر کن یک کلمه لا اله الا الله که من بظهور اله
 گوید مقترن نمیشود با توحید کلشی چه قبلاً چه بعداً چه سراً چه جهرأ زیرا که او است
 ما شهد الله علی نفسه و آنچه دیگران توحید میکنند از حروف حتی و کل اعداد متکثره از واحد
 اول با و توحید میکنند اگر در اینجا نمیتوانی تصور کنی نظر کن در نقطه فرقان که صلوة
 غیر رسول الله ص از اشرف خلق که امیر المؤمنین ع بود تا منتهی شود با خسر وجود با و
 خلق شده چگونه میتوان مقترن نمود با صلوة او این است که هر شیئی حول نفس خود
 حرکت مینماید از حول مبدء خود نمیتواند تجاوز نماید و در صلوة مخلوقه با و صلوة کلشی
 مقترن نمیشود با یک رکعت صلوة امیر المؤمنین ع و همچنین الاقرب فالاقرب الی ان
 منتهی الی واحد الاول و بجهاء کل در نزد صلوة او هست مثل آنکه اگر بجهاء اشیاء
 متکثره را مجر و کنی تا آنکه رسد بیک دانه جواهر کل را دارد بهائیت نه بذاتیت و همچنین صلوة
 امیر المؤمنین کل صلوة را دارد بهائیت نه بکینونیت و همچنین در کل شئون نظر کن و

همان صلواتی که در بدء در حین نزول آن اعراب دستک میزدند امروز پسین که در سر محل
اقامه آن درین علماء چند کلام واقع میشود تا آنکه در یک ساله فرعی متعلقه بآن هزار بیت کتب
علماء دانشانموده ولی از این شئون محتجب مان ازبدء مثل آنکه امروز کل مومنین بقرآن
شب و روز هفده رکعت نماز واجب میکنند که در هر رکعت دو مرتبه از برای خدا سجده واجب
میکند ولی از مذکورات آن محتجب و بر آن وارد میآوردند آنچه وارد میآوردند و حال آنکه
یومی که رسول خدا وضع نمود آنرا نبود الا جمل خضوعی و خشوعی که در اعناق مردم باشد از
برای یوم رجوع خود و از آنجائی که عبادت مقبول نیست الا بتوحید در مقام عبادت بشنو
که بر آن چه وارد شد کل در مقام عبادت با و الی الله متوجه و انفس او حدود ظاهریه
صلوة را منع نموده و حال آنکه آنحضرتی که شب و روز در صلواتند چون که مقبل الی الله نشد
حکم دون حقیقت درباره ایشان نازل شده چگونه و صلوة که یک شان از شئون
دین ایشان است بدانکه در نزد هر ظهور شهادتین که آن بدء دین است بدیع میگردد
مثل آنکه در ظهور رسول الله لا اله الا الله چه روح الله اگر کسی میگفت حکم اسلام را و
نمیشد الا آنکه لا اله الا الله گوید که مقترن است بمحمد رسول الله و همچنین در ظهور منظر الله
لا اله الا الله مقبول میشود که مقترن باشد بشهادت در حق او که او بعینه همان لا اله الا الله
و شهادت در حق نقطه بیان است ولی آنروز بغیر آن ظهور مقبول نمیکرد مثل آنکه در ظهور
فرقان مقبول گشت الا آنکه مبدل شد بلسان عربی و اقرار نبوت محمدی م جائی که در جوهرین
این نوع حکم دارد چگونه است حکم متعلق بآن و امروزی بینی که هر نفسی یکی از اعمال از نزد
آن محتجب مانده که اگر ناظر بودند کل بر جوهر دلیل و مبدء وجود هر آینه اقرب از لمح
بصر از صراط تجاوز می نمودند و در این شئون محتجب نیمانند ولی از این شئون هم در غرض

شمس محجب همان که اگر قدرجوی منحرف شوی شهادت بیان حکم دون علوایمان خواهند نمود
ولی نظر را هم همیشه بمبده انداز که کل اینها نزد اذن مثل خاتمی است که برید تو است حرکت
میدهی آنرا هر طور که میخواهی بلی کسی را مصلی میگویند که بحروف واحد موقن شود و عزرا در امر آن
بیند نه در نفس شئی و محجب نشود بنظر کردن در آن شئی که اگر قابل نبود محل امر نمیشد و درین
صلوة قصد کند خدا را و صد و صد بملاحظه این نکته که اگر یوم قیامت واقع شود خاضع باشد
از برای عرفی از حروف واحد اول آنوقت مصلی بر او اطلاق شود اگر در مقام امتحان برآ
و صادق شد در یوم قیامت و الا در لیل مقبول میشود از آن هینقدر که باین نظم ناظر باشد
و باید عابد در مقام صلوة بنشیند الا معبود را و نظر نکند الا بسوی خداوند و صد و صد لا
شریک له که اگر در عبادت اسمی یا وصفی را در نظر آورد محجب میگردد و مقبول نمیشود عبادت
او نه باید توجه کند بذات اقدس الهی که لم یلد و لم یولد بوده هست و گلشنی دون او
خلق او است و او شناخته نمیشود بکنه ذات او و موصوف نمیکرد و بعز قدس کینونیت او
و مستحق عبادت و پرستش نیست الا ذات او ولی در کل این شئون از ابواب هدی بیرون
که بھر کعتی فتح بابی از ابواب جنت میگردد که عرفان بحروف واحد باشد در یوم ظهور آنها
و آن جنت اجل از این است که صور حدودیه در آن باشد و آن ضحی که در او صور حدودیه
هست از لباس حریر و اسباب ذمب و لحم طری و شراب ظهور و حور مثل قطع یا قوت
و وصفهائی که شده حافظ آنها دون آن واحد است و آنها از آن واحد اول متمندند
نه این است که محجب مانی باینها در نزد آن واحد اول که آنجا صرف حب و ظهور است هنوز
بمقام صور حدودیه جوهریه نیامده و وقتی که ظاهر میشود بمبدأ آن است نه غیر آن مثلاً
اگر امروز در مقعدی چهل هزار صبح بلور روشن شود که نوعی از صفا جنت باشد نظر کن

که مایقوم به او حدیثی است که فرموده اند قبل که در مصباح اسراف نیست این است که فط
این حدودات کل مستند است از آن واحد اول اگر چه در صدر اسلام بن یدی او نبود الا یک
مصباح و همچنین در کل ظهورات مشاهده کن لعل در یوم قیامت محتجب نمائی و اگر در نزد او
واحد اول هم باشد و حال آنکه سزاوار است که آنچه در امکان مصباح ممکن است لایق است که
بن یدی او مشرق شود ولی حافظ کل این صور حدودیه از واحد متکثره در صقع او است نه
نفس واحد اول و نظر کن در ظاهر ملک و استدلال کن و کل خلق را و احداً واحداً فرض کن
تا آنکه منتی شود بواحد اول که رسول الله و حروف حی آن باشد در هر رتبه از کثر آن واحد
هست که کل قائم باو است و همچنین صلوة کل خلق از حد خود متجاوز نمیکرد و کل صلوة تخصا
بنفها ساجدند از برای صلوة حروف حی و کل صلوة حروف حی بنفها ساجدند از برای
صلوة نقطه و او ساجد است از برای خداوند و ص و ص مثل بنفصل صلوة زوم تا کینونیا
مثل او بنی که معاینه اعمال مثل کینونیا است اگر چه صلوة آخر وجود بعینه مثل صلوة
اول وجود است ولی همین قسم که کینونیت آخر وجود نتواند مذکور شد نزد اول وجود الادر
خود که آخر وجود باشد که کل اعمال را مشاهده کن و در سه رکعت از اول صلوة توحید
ذات کن و در چهار رکعت بعد توحید صفات و در شش رکعت بعد توحید افعال و در شش
رکعت بعد توحید عبادت و بن در کل الا الله و حده و حده لا شریک له و همچنین کل
واحد متکثره را مثل واحد اول بن که اگر نفسی در آخر وجود عبادت کند یا قبل از آن در توحید
فعل توحید کند یا قبل از آن در توحید صفات توحید کند یا قبل از آن در توحید ذات توحید کند
نیست الا آنچه که در واحد اول متجلی شده و بن خالق الا الله و رازقی الا الله و معیتی الا الله که
کل را یا متجلی نیست الا شمس واحد و آن حقیقت نیست اولیه است که او بنفها بدل علی الله است

وکل آنچه میکنند در مایه خود با میکنند و او بانه عزوجل و اگر ناطر شوی بر این نظری بینی
 بعین یقین که شیئت کل اشیاء بمشیئت ظاهره در ملک است و نه این است که کینونیت
 مشیت بکینونیتها ظاهر شود بلکه در هر ظهوری آنچه در امکان ممکن است از ظهور او ظاهر میگردد
 این است معنی اتم تر عونه ام نحن الزارعون و همچنین مثل زدم بفر دادنی تا اعلی را خود استیلا
 کنی و کل این مراتب را بمثل آنکه کف خود را می بینی به بین و عرفان گذران لعل در یوم قیامت
 توانی اخذ نمود و الا کرو و کرو را از حکما در معرفه الله هزاران هزار کتاب نوشته ولی اگر
 ناظر بودند که ثنای کی را مینویسند و بر کجا وارد میآید و از کجا مشرق شده و در ظل چه ظهوری
 مستقر میگردد هر آینه در یوم قیامت نفع می بخشد ایشان را این است که در یوم قیامت
 کل عرفانها اگر شود شود ثمر می بخشد و الا در هوای فوآد آن نفس میماند و در مقام عبادت
 توجه مکن الالبوسی ذات غیب ازل که مستحق پرستش و عبادت است ولی از آنجائی که تو
 بآن مقترن است با قرار بر آنچه حروف واحد بر آن هستند از معرفت و رضای او داخل
 شود در مدینه توحید بلا آنکه غیر الله را بینی و اگر نفسی در حین عبادت نظر با هم کند عبادت
 نکرده خدا را و محجب مانده از مقصود الهی عزوجل بلکه کل اسماء مدل است بر اینکه نیست
 الهی غیر آن و معبودی سواي آن و هر شئی که ذکر شیئت بر او میشود خلق او است و او است
 مستحق عبادت و پرستش نه خلق آن و عبادت کن خدا را بشائی که اگر برای عبادت تو را در
 نار برد تغییر در پرستش تو او را بهم نرسد و اگر در جنت برو همچنین زیرا که این است شان
 استحقاق عبادت مر خدا را وحده و اگر از خوف عبادت کنی لایق بساط قدس الهی نبوده
 نیست و حکم توحید نمیشود در حق تو و همچنین اگر نظر در جنت کنی و بر جاء آن عبادت کنی
 شرک است که دانیده خلق خدا را با او اگر چه خلق محبوب او است که جنت باشد زیرا که نار و

هر دو عابد خدا را و ساجدند از برای او و آنچه نرا داراست ذات او را عبادت او است بابتها
 بلا خوف از نار و رجاء در جنت اگر چه بعد از تحقق عبادت عابد محفوظ از نار و در جنت رضای او
 بوده و هست ولی سبب نفس عبادت نگردد که آن در مقام خود از فضل وجود حق بر آنچه حکمت
 الهیه مقتضی شده جاری میگردد و احب صلوٰه صلوٰتی است که از روی روح و ریحان شود و
 تطویل محبوب نبوده و نیست و هر چه مجرد و جوهر تر باشد عند الله محبوبتر بوده و هست و غیر
 از صلوٰه واحد مرتفع شده و آنچه در این ظهور امر شده ذکر الله هست که بروح و ریحان واقع شود
 که افضل عبادات و امنع درجات است را اگر کسی از یک رکعت نماز محجب ماند لاجل کل ما
 علی الارض مغبون بوده عند الله و فضل آن زیاده از آن است و آنچه در او است
 اعلامی از آن است و کل رکعات حی طائفه حول نقطه وحدت که مبدء زوال و صلوٰه
 آن باشد و بدانکه در ایستادن نماز مقابل کسی هستی که مبدء و عود تو در قبضه او است و
 هیچ شیئی از علم او پوشیده نیست و هیچ شیئی او را عاجز نمیکند و قادر است بر کل اشیاء و عالم
 است بگلشی قبل وجود آن مثل آنکه عالم است بگلشی بعد وجود آن و بیان آن در مواقع
 امر شده کل بر آنچه عابد بوده اند خدا را عابد باشند و خواهند بر مواقع امر شاهد گشت و بابتها
 بآن ملتذ فلتصلین باذن ربکم ثم ایاہ تتقون ولا تعبدن الا الله و انتم کنتم بایات الله لقنین

الباب الاول من الواحد الثامن

فی ان مثل عمل من نظمیه الله بالنسبة الی غیره کمثل الشمس بالنسبة الی النجوم
 ملخص این باب آنکه بدانکه مثل عمل من نظمیه الله مثل شمس است و مثل اعمال کل وجود اگر
 طبق رضای خدا باشد مثل کوكب و قمر مثل اول من قابل شمس الحقیقه بعرفانه و ثمر آن اینکه اگر در
 یوم ظهور شمس حقیقت کل وجود شهادت دهند بشیئی طبق رضای او شهادت او بین کل اینها مثل

شمس است که با وجود آن آنخاص مذکور نتوانند بشد و قول آن بسیار خفیف ولی غل بآن در
مبدء ظهور بغایت صعب که اگر در صد نزول قرآن کسی ناظر باین نظر میبود اگر کل
حروف اخیل بر حق می بودند معادل نمیکرد قول ایشان را با قول رسول خدا زیرا که قول
رسول شمس است و آنخاص دلیل مذکورند نه در نهار و همچنین اگر کسی ناظر باین نظر بود در
نقطه بیان صحن ظهور قول آن را مثل شمس میدید و قول ماسوای آنرا اگر چه حق بود مثل نور
کوکب دریل و همچنین در ظهور من طحیره الله اگر کل اهل بیان در صحن ظهور او بقول او عامل
و وجود خود را و اعمال خود را مثل کوکب نزد شمس بیند ثمره وجود خود را اخذ نموده و الا
حکم کوکبیت هم بر آنها نخواهد شد الا بر مومنین بآن که در نهار محو صرفند و دریل با نور
این است ثمر این حکم اگر کسی اخذ کند یوم قیامت و کل علم و عل همین است اگر کسی موفق
شود که اگر کل بر این نظر ناظر بودند در هیچ مبدء ظهوری ظاهراً ظهور حکم و درون بقاء در حق خلق
نمی نمود این است که کل دریل خود را می بیند که در حد خود نوری دارند ولی محتجب از آنکه
مبدء نهار دیگر نوری نماند از برای آنها بلکه مضحل میشود نزد ضیاء شمس و شل نور کل را
علم ایشان فرض کن و کلام ایشان و شل ضیاء عل من طحیره الله را کلمات او فرض کن که
کل وجود را برسم می سپید و در ظل یک یاء نسبت قائم میکند و میگوید از لسان محلی خود که
خداوند عز و جل باشد انتی انا الله لا اله الا انا و ان ما دونی خلقی قل ان یا خلقی ایای فأتقون
و همین قسم اعمال او میگوید اگر بشنوی و جوهر علم در عرفان مبدء امر است الی عود آن نظر
کن در نجوم انجیلیه که بعد از صعود شمس حقیقت در ظهور خود مستیز گشته بودند که بعد از طلوع
همان شمس دیگر نوری از برای آنها نماند و در نزد هر ظهور همین قسم بین اگر چه تا الان هم
بجان نورستند و عل میکنند ولی نزد تو که در اسلام مؤمن شده میدانی که بلا نورند و از

شس حقیقت محتجب ماندند که رسول الله باشد و همچنین در مبدء ظهور تصور کن تا آنکه از ثمره
وجود خود نزد لقاء محبوب خود محبوب نمائی و تشنگان فیما نظر من عند الله ثم مثل ما قد
عکلم الله فی الکتاب الباب الثاني من الواحد الثامن ^{تدوین}
یحب علی کل نفس ان یورث لوارثه ثلثه عشر اوراقا من القرطاس اللطیفه و تسعة عشر
خاتما ینقش علیها اسماء من اسماء الله وان لا یورث من المیت الا ابیه و امه و زوجته و
ابنه و اخیه و اخته و ما علمه بعد ما یصرف نفسه من نفس ماله علی ما یغزبه نفسه
ملخص این باب آنکه از آنجائی که مراتب توحید در هفت حرف تمام میگردد که حرف اثبات باشد
از این جهت حکم شده که اثر نبرد از نیست بتر حقیقت الا هفت نفس چنانچه در رتبه هر صفتی
بهفت رتبه توان خدا را بان صفت خواند مثل اوجد و وحاد و واحد و وحید و موحد و موحد
و موحد از این سراسر است که این نوع تقدیر شده از مبدء امر و هیچ نفسی نیست که اراده نماید امر
را و آنچه مناسب مراد او است الا آنکه خدا را خواند بهفت اسمی که ممکن است خواندن هر یکی
را عدد قاف مگر آنکه اسباب آن امر از برای او ظاهر میگردد و مقصود آن اگر لایق و فی الله
بوده مقتدر میگردد که جاری شود و ثمره آن اینست که در یوم قیامت که کل احکام مقتدر میگردد
من عند الله اگر شجره حقیقت حکم فرماید بدون این کسی لم و بم نگوید مثل آنکه حدود دارث که
الآن در سرفان مبین است اگر مبدء ظهور بر نفسی دون آن حدود حکم فرموده بود آن حکم
رسول الله بود فرق این است که آن روز که حکم فرمود امروز ما الانحصایه در ظل ان ^{منه}
و آنروز چون بر آن نفس وحده میشود صعب میگردد بر آن الا آنکه نظر مبدء امر کند مثل یومی
که حدود دارث در قرآن نازل شد معاینه آنروز هم مثل مبدء این حکم بر آن نفس است
و حال آنکه در یوم قیامت تا کل را امتحن نفرماید شجره حقیقت خود را معروف باسم ظهور اول نمونتا

کل باید در درجه یقین و بصیرت سجده می باشند که اگر صد هزار نفس از برای طواف بیت جمع
 شده باشد و از بلاد خود بیرون آمده از برای یومیکه در آن یوم اذن طواف داده شده و
 همان روز شجره حقیقت ظاهر شود و بفراید لا تطوفوا اگر کل فی الحین عمل کنند درک طواف
 نموده و الا باطل میگردد کل اعمال آنها زیرا که این طواف که الآن از برای او جمع شده میکنند
 با مراد بوده و قبل و دلیل بر این کتاب آن از قبل و کتاب آن از بعد که غیر الله نتوان مثل
 او نازل نمود و اگر حین ظهور هنی یک نفر بصیر باشد نظر بمبدء امر میکند و یقین میکند و او
 طائف بوده از برای خدا خالصا و کل همی میگردد رعا و این همان صراطی است که از
 برای یکفر اوسع از سماء و ارض میگردد و از برای آنکه یقین نمیکند احد از سیف و ادق از شعر
 میگردد این است که در مبدء هر ظهوری اهل بصیرت آن اقل از کبریت احمر میافتد زیرا که
 بتبعیت یکدیگر و ظهور غرور او امر الهی عمل میکنند اگر چه واقعا با مرتحق بوده و از برای او
 ولی چون از روی بصیرت نیست در نزد ظهور صاحب امر محتجب میمانند از امر بدیع او و حال
 آنکه او امر قبل هر ظهوری از برای آن بوده که بندگان مطیع حق باشند لعل اگر ظهور واقع شود
 بآن اطاعت اطاعت کنند ولی وقتی که ظهور واقع میشود مطیع بگان خود اطاعت میکنند بجهت
 آنوقت عصیانست اطاعت مثل مؤمنین باجسبل تا قبل از ظهور رسول الله ص کل مطیع بودند خدا را
 در دین خود و محمود بودند در فعل خود اگر طبق شریعت عیسی کما هی عمل میکردند ولی حین ظهور
 رسول الله ص اصل دین ایشان که کلمه شهادتین بود بطور بدیع ظاهر شد و در مقام توحید
 ایشان لا اله الا الله و در مقام عیسی روح الله محمد رسول الله ص نازل شد و در ذکر مقام
 او صیاء او علی و الائمه حج الله نازل شد و در ذکر ارکان بیت او ذکر ابواب هدی
 جائیکه اصول دین بدیع گردد چگونه است ظهور شئون احکام دین او ن این است سر

قول مرحوم شیخ ۴ در وقتی که کسی از ایشان سؤال نموده بود از آن کلمه که حضرت میفرماید و
 میصد و سیزده نفر که در آن روز اتقایی آن ظهورند متحمل نمی شوند و حضرت صادق ۴ ذکر کاف
 در حق ایشان میکند بعد از غمی بسیار که نمیتوانی متحمل شوی فرموده بودند که اگر حضرت ظاهر شود و
 که دست از ولایت امیر المومنین ۴ بردار تو بر میداری فی الفور با و امتناع نمود بود که حاشا
 و کلاً و ظاهر است نزد اهل حقیقت که کلمه را از لسان حضرت با و شنودند و او چون متحمل نشد
 کافر شد ولی طاعت نشد و این از آنجائی است که نظر بمبدء امر نمیکند و ظهور حضرت را
 غیر ظهور رسول الله ص می بیند و اگر ظهور حضرت را مثل ظهور رسول الله ص مشاهده کند بالنسبه بطور
 عیسی ۴ متحمل میگردد کلمه که اوسع تراست از سماء مقبولات و ارض قابلیات ولی چون نظر نمیکند
 ادق میگردد و از برای او از شعر واحد میگردد و از سبب نه این است که مراد ناطق این بوده که
 دست از ولایت امیر المومنین ۴ بردارد زیرا که این امری است متمتع و لم یزل و لایزال نور آن
 حضرت در نظایر خود بوده و هست بلکه مراد این بوده که در آن ظهور باسم امیر المومنین بوده و
 این ظهور بان اسم محتجب مشو چنانچه بعینه امیر المومنین ۴ در زمان رسول خدا ص همان وجهی
 عیسی ۴ بود در زمان او بعد از عروج آن و نزد هر ظهوری اگر نظر کنی بمبدء امر صراط اوسع
 میگردد و از هر شئی اوسعی که در امکان است و اگر محتجب گردی ادق میگردد و از هر شئی
 که تواند علم تو با و احاطه نمود و اگر کل مومنین بیان بصیرت ایشان در حدی رسد که
 کل در محلی باشند مثل ذکر طواف و آن شجره حقیقت یک نفس در مابین این کل و امر فرماید
 نفسی را که آیات خود را بخواند بر آنخصا اگر فی الفور تصدیق نموده حکم ایمان بر ایشان
 جاری و الا حکم ایمان از ایشان مرتفع میگردد چگونه رسد و طواف که شأنی از شئون
 دین ایشان است و بدانکه آنچه کل دارند از فضل شجره حقیقت است نه دون آن

مثلاً اگر فرموده بود این مظهر ارث نبند کسی را میرسد که تواند لم و بم گفت این است که کل از
 نزاد است و کل محجب هستند از او از بسبب وجود تامهتی الیه ذکر ایشان را عطا میکند
 لعل در یوم ظهور او ثمره وجود که ایمان با و است فائز گردند ولی با زحیا بنموده و در هر ظهور
 محجب میگرددند محجبین و حال آنکه در آن ذکر شده ثمره خلق کلشی در آیه شریفه الله الذی فی
 السموات بغیر عمد ترونها ثم استوی علی العرش و خراشش و التمر کل یجری لاجل مسی یدبر الامر
 بفصل الایات لعلکم یلقوا ربکم توفنون اگر در این ظهور کسی یقین نمود که این مظهر همان مظهر نقطه فرقان
 است لعل یلقا رسول الله ص که لقاء الله هست فائز شده باشد و حال آنکه سبب یقین در
 دو جا یکی است بلکه در این ظهور اقوی است قرآنی که در آن ظهور در بیت و سه سال نازل شد
 در این ظهور ظاهر است که بیک اسبوع نمیشد و حال آنکه ثمره خلق کلشی را می بینی کل با حکام
 قرآن عال ولی از ثمره وجود خود محجب اگر در یوم ظهور بیک آیه از آیات بیان کل مومنین
 بقرآن یقین نموده بودند بر این که این حقیقت بعینه همان حقیقت است که در صدر اسلام بر او
 قرآن نازل شده لعل بمرد الله در این آیه فائز شده بودند و حال آنکه ظاهر است که کل
 لا یشر تلاوت میکنند و ملتفت نمیشوند بمراد الهی و حال آنکه بری است مظهر حقیقت از رؤیت
 کسی که نشناسد او را و لقاء او را لقاء الله یقین نداند اگر کل مومنین بیان در ظهور من بطن الله
 یقین کنند بر اینکه او بوده نقطه بیان لعل بمرد الله در بیان فائز شده باشند و چون که آن روز
 کل نقطه بیان مومنین از این جهت ذکر مثل با و میشود و الا تعالی شأنه به کل ظهور آخرت را نیز از او
 نیست که به کل ظهور دنیا معروف کند خود را اگر چه ظاهر در هر دو واحد است ولی چون شوند
 آخرت اجل و اعظم است از این جهت بآن ذکر میکند ولی چون ظهور قبل کل مومنین و عین ایشان
 حدیث است که ظهور بعد از ادراک کنند یقین از این جهت ذکر میکند بسم ظهور قبل نفس خود را

لعل اگر نفسی غمجهای محب هم باشد تواند شناخت او را مثل آنکه یوم ظهور رسول الله ص اگر کل
 مؤمنین بعیسی ع یقین میکردند که او است هر آینه بمراد الهی در انجیل رسیده بودند و حال آنکه او
 اعظم است از آن ظهور ولی از برای ایقان اهل ظهور قبل ذکر می فرماید اسم مبدء ظهور قبل را
 لعل اهل آن ظهور بر آن از صراط گذرند و بثمره وجود خود فائز گردند فلتفکرون فیما خلق الله لکم ولتجلتن
 کل اعمالکم لله ربکم لعلکم یوم ظهوره بآیاتة تؤمنون ذلک یوم من یطیفره الله ان تؤمنن به
 فانکم انتم قد اتمتم بالله و ما نزل الله فی البیان والا قد احتجتم عن لقاء الله و عما نزل الله من قبل
 فی البیان ولا تبصرون فیه فان صبرکم لم یکن الا علی النار وانتم یومئذ لا تعلمون وان تعلمون
 لا تبصرون ولكن ستعلمون ولما لا تخلصون لله انفسکم لا توقنون فلتخلصن انفسکم لله ربکم لعلکم
 تستطيعن ان تخلصن انفسکم لمن یطهرنہ بالحق علی العالمین ولتراقبن اول الطهور ان لا تبصرن فی امر الله
 و تكونن عنده لمن البجدیدین فان هذا تذلل انفسکم ان انتم بالله و آیاتہ من قبل موقنون ما خلقتم
 الا ذلک و ما امرتم بما لا لهذا فلا تحتجبن عن لقاء الله لا من قبل ولا من بعد و کنتم بآیات الله یوقنون

الباب الثالث من الواحد الثامن

فی ان بعد ظهور کل شیئی مالک الا وجهه فی یوم القیمه فرض علی کل نفس ان یتغفر من شجره الا لیه
 بنفسه لا بغيره الا له عذر حقیقی لا یمکن له ان یحضر بنفسه و یتغفر منه سواء ان یحبیه بکلامه او بخله
 و الا یتغفر عن الله بسبب آخر من الخلق و غیره ملخص این باب آنکه لابد یوم قیامت خواهد شد
 و شجره حقیقت ظاهراً اگرچه برضای فوآد نمیتوان در حق مؤمنین بیان ذکر نمود کلمه که قبل ذکر شد
 کل شیئی مالک الا وجهه لعل کل مراقب باشند و در آن یوم از احتجاب از محبوب خود مبدل
 نشود اثبات ایشان نفی بلکه اگر امکان نفی هست مبدل شود باثبات ولی از آنجائی که این خلق
 مدبرش همیشه لا یشعر حرکت ایشان بوده نه از روی بصیرت بر فرض اگر ظاهر شود و قیامت

و ابر پافراید چنین کلمه که اشد از بهر ناری است از برای اهل بیان نازل کند زیرا که کل از برای
 نجات عمل میکردند بعد از آنکه خداوند حکم هلاک فرماید چه نجاتی است فرض است باشد فرض که
 حاضر شوند بعد از علم نزول این آیه و حکم آن و استغفار کنند نزد او و رجوع کنند بسوی او تا آنکه
 مبدل فرماید هلاک را بنجات که این است ثمره مشغول با اعمال شدن که اگر بعد از استماع این حکم کل
 عمل خیر را کند باز از هلاکین است الا آنکه راجع شود و همان قوی که هلاک گشته نجات یابد
 اگر نظر کنی در ظل این کلمه هلاک می بینی که کینونیات و کل اعمال بضر الله تمام شده که اگر آنروز
 کسی میخواست باین آیه عمل کند یک ذی روح روی ارض نمیکذاشت زیرا که وجودیکه هلاک شده
 عند الله چه ثمر از برای بقای او و حال آنکه حدت این عند الله و نزد او لو العلم اشد از ثمره آن
 است که بعین بینی ولی چون در عالم حدیثی نتوانی فهمید که از اول عمر تا آخر عمر از برای نجات
 عمل کنی و یک دفعه در ظل هلاک واقع شوی و اصلاح آن نمیشود الا از مبداء امر که اگر بعد از نزول
 این آیه بمر عالم اگر عمر کنی و استغفار کنی ثمر نمی بخشد الا آنکه راجع شوی و یک کلمه از مبداء اخذ
 کنی اگر چه بیک کلمه قد انجیناک باشد که این تو را نجات میدهد ولی این همه استغفار تو را نجات
 نمیدهد و واجب است بر تو بعد از استماع از کل اعمال منقطع گردی زیرا که کل را از برای نجات
 میکردی و بعد از آنکه حکم الهی بر غیر آن شد چه ثمر و راجع شوی و کلمه نجاتی اخذ کنی اگر چه باشد
 باشد و اگر کل ما علی الارض را بهی از برای اخذ چنین کلمه بر آینه انفع تر از برای تو خواهد بود
 تا آنکه در راه خدا انفاق کنی زیرا که اگر انفاق کنی نجات نمیدهد تو را ولی اگر اخذ کنی چنین کلمه
 نجات نمیدهد تو را تا یوم قیامت دیگر و اگر توانی با سرعت آنچه مقتدر بر آن هستی طلب کن و اخذ
 کن که اگر از حین استماع یک لمح صبر کنی آن لمح قبض روح شوی در هلاکین خواهی بود و اگر
 تعجل کردی و سبب اخذ کلمه را جاری نمودی اگر قبض روح شوی لعل از مبداء جاری کردی کلمه

که بعد از موت تو در حیات باشی و ما را تو مبدل بنور گردد و این اقرب از هر امری است که باقی
 بآن کل اعمال مقبول شود مبدل میگردد سیئه بخیر اگر چه رایحه جدیدی میوزد از آن و لکن باز
 مؤمن جدید شوی بهتر از آن است که در مالکین روی بوسیح امری مثل این از برای اهل بیان فرض
 نشده زیرا که نجات ایشان در این است نه در اعمال ایشان و حدودات و ائمه تو را محتجبند
 از مبدء مثل آنکه بسا باشد در بیان اعلم از آنکه باشی و در بیت خود نشسته باشی و صاحب امر ظاهر
 شده باشد و تو مغرور گشته باشی و ملقت نشده باشی تا آنکه موقف او مبدل شده باشد مثل
 آنکه در ماکو که محل ذل است بظاهر واقع شود که اینها تغییر نمیدهند امر الله را تصور کن و قوف او
 را در این ارض مثل قوف رسول الله ص حبیل مکه که دست در آن این آیه را نازل فرمود کل اهل
 آن زمان در مالکین داخل شدند و عند الله و عند رسوله و عند اولی العلم و نزد هر نفسی که قرآن را
 تلاوت نمود بھلاکت ذکر شدند و حکم دون ایمان بر ایشان شد و حال آنکه تا امروز هم بجان
 خود در دین خود عاملند منتی این است که اهل بیان هم بعد از ظهور من بطنخیره الله عامل باشند
 باشد تقوی ولی بعد از نزول این آیه چه ثمر اعمال ایشان را بعد عمل میکنند در راه خدا بلکه راضی بجان
 دادن میشود در راه آن لعل نجات یابد ولی بعد از آنکه از مبدء امر حکم هلاکت شود دیگر چه فایده
 منتی عمل که میکنند نزد او و اولو العلم مثل عبادی هستند که بعد از نزول بیان عامل بودند قبل او
 و قبل از آن مثل عبادی خواهند بود که امروز در انجیل عمل میکنند و حال آنکه قرآن نازل شد و حکم
 ارتفاع آن شد قدری از روی بصیرت عمل نموده لعل در یوم قیامت هلاک نشوید و اگر شوی نجات
 یابید که تا شجره حقیقت طالع است کل امور ممکن ممکن ولی اگر غروب کند دیگر ممکن نیست تغییر و تبدل
 الا تا طلوع دیگر مثلاً اگر در ظهور سر قان بعد از نزول این آیه کسی از رسول الله طلب نموده بود
 نجات بعد از هلاک را شبه نیست که آن مبدء وجود نازل می فرمود باذن الله قد انجیناک بعد

ما اهلنا که فضلا من لدنا انانکنا فاضلین و همین تا امروز در نجات بود تا امروز که بیدار ظهور
بیان است نزد خداوند و رسول او و ائمه هدی و ابواب و کل ثمنین بل نزد ملائکه سموات و ارض
و با یمنها بل نزد هر شیئی ولی حال هم که نشد از فضل مبدء منقوص گشت شیئی بلکه آن نفس محروم ماند
و همچنین در ظهور من بطحیره الله تصور کن در مراقب باش دقایق و ساعات یوم قیامت را و محاب
باش از حین ظهور تا غروب عظیم طوری که حساب میکنی مال خود را نزد دوزخ خود که ثمره آن این است
که در راه خدا اتفاق کنی و نجات یابی و لیکن اگر از حسابی محجب شوی که کل لاشیئ شود چه ثمر محاسب است
دینی با نفس خود و دنیوی با خلق خدا قسم بذات مقدس لم یزل که روح انسانی نیست در خلق و الا
نزد استماع این کلمه آب میشوند و هرگز خطور نمیکرد حیات بر قلب ایشان زیرا که میشود که از اول
عمل کرد از برای نجات و آخر از مبدء نجات چنین حکمی نازل شود که محقق الصدور است که
من عند الله هست زیرا که عجز کل را میرساند و بدانکه عدد وجهه عدد اسم واحد است و هر کس در
قرآن بحمد رسول الله ص و حروف حی آن ثمن بود از دوزخ مالکین است در قرآن الی ظهور
بیان و هر کس در ظل حروف واحد بیان آمد از دوزخ مالکین است تا ظهور من بطحیره الله
و همچنین بین هر ظهوری را بمالانهای الی مالانهای و عبادیکه واقعا در ظل حروف وجهه قرآن بودند
شبه نیست که در یوم قیامت نجات یافتند برکت حب ایشان و همان حب حروف واحد است
در بیان و همچنین اگر واقعا کسی در بیان در ظل حروف وجهه آن واقع شود در یوم قیامت
نجات میابد زیرا که در آن ظهور منحرف از نفس ظاهر و حروف حی او نمیشود و اگر شود علامت دوزخ
ثبات او بوده در حروف وجهه بیان و همین سراسر از بدیع فطرت جاری بوده تا امروز و جاری است
از امروز بمالانهای الی مالانهای مراقب شوید هر ظهوری را که ظهور الله مثل ظهور خلق نیست و
حجۃ الله حجۃ است که کل ماعلی الارض از مثل او عاجز شوند تا وقتی که کور ترستی نماید و بگوید

حقیقت مردم تواند مشاهده ظهور نمود که آن وقت ضیاء آن شمس حقیقت بنفسه دل است بر ظهور
 و آنوقت ظاهر میگردد اعرفوا الله بالله زیرا که امروز هر چه ظاهر شده اعرفوا الله بحجته بوده نه
 این است که در حین اعرفوا الله بالله حجت نباشد محتجب نگردی از بسبب بلکه نور اینقدر ترقی میکند
 که مسجین ملأ علی محبوب خود در هر ظهوری بنفسه می شناسند بلکه حجت را با و می شناسند نه او را بحجت
 و بدانکه معرفه الله در مقام اعرفوا الله بالله ثابت نمیگردد الا و اعرفوا الحروف الواحد براتب ذکر هم
 بما یظهر من عند واحد الاول اذ کل لم یکن الا من کثر ذلک الواحد الاول افلا تتقون و مراد از تکثر یکی
 او است با و در صقع انفس او نه این است که حرف اول حروف حی شود یا حروف حی اعداد بیشتر
 شوند بلکه هدایت واحد اول کل ممتدی میشوند که اگر آخر وجود را نظر کنی نمی بینی الا تجلی اول وجود را
 بنفس او در حد او چنانچه ظاهر است ادنای خلق امروز بدین است بدین رسول الله ص که اعلای
 خلق است این است قصد از تکثر کل اعداد از واحد اول و لتوکلن علی الله یوم القيمة لعلکم تعلمون
 و مراد از این توکل نه این است که این آیه را بخوانی یا آنکه بر سر سجاده گریه کنی که خدایا من بر
 تو توکل کردم مرا نجات ده یوم قیامت بلکه آن روز توکل تو این است که شجره حقیقت که ظاهر
 میشود ایمان آوری با و یقین کنی بآیات او که آنوقت توکل بر خدا کرده و تضرع تو نزد او شمر شده
 و الا هیچ نبی مبعوث نشده الا آنکه امت خود را امر بر توکل بر خداوند نموده و شبه هم نیست که خداوند
 صادق است در وعده خود اگر کسی بر او توکل کند نجات میدهد او را از هر شیئی که محزون سازد از
 ولی چه شده که این ملل مختلفه در روی ارض همه بردون حق مانده و حال آنکه کل خود را متوکل علی الله
 میدانند بطوری که در باین خود دارند هر کس بلسان خود قدری تعقل نموده که امر بر توکل یا در کتاب
 هست یا امر رسول یا امر صوفی یا امر متعین حروف واحد ولی بین که کل راجع میشود بنفس ظاهر
 در ظهور مثل آنچه امروز هر چه در اسلام حتی هست مبدء آن از رسول الله ص هست و حال آنکه

الانها يا از برای هر شأنی شئون هست و از برای بیان هر توکلی الوف الوف میتوان بیان نمود
 ولتوکلن علی الله ثم بالله وایاتة توقسون

الباب الرابع من الواحد الثامن

فی ان کلیشی اعلاه للنقطه و اوسطه للحروف اسکے و ادناه للمخلق ملخص این باب
 انکه اگر کل را تربیت کند بر فطرت آیات و اعظمت حجت آن عند الله و عند اولی الالباب
 لعل در یوم ظهور فاصله نشود بین استماع ایشان و ایمان ایشان بحق و این است جوهر کل علم
 زیرا که دون این اگر کل علم را دارا باشد لاشیئی میشود و حکم دون ایمان در حق او میشود و اگر هیچ
 علم نداشته باشد آلا همین جوهر کل علم را داشته و ناجی خواهد شد زیرا که مثل آن در هر ظهوری
 ظاهر است که اعلامی خلق ادنی میشوند و ادنای خلق اعلی یا اعلی اعلی تر و ادنی ادنی تر
 و اگر کسی یوم قیامت را تواند احصا نمود درجات مومنین را در سبقت ایمان هر آینه تا آن
 ظهور است از برای آن نفس ثومن میتوان فهمید که در چه سلسله از واحد واقع شده مثلا اگر یک
 نفس بعد از یصد و شصت نفر بمن بطیره الله ایمان آورد او است آخر واحد از عدد واحد
 و همچنین این رشته حکم است و حد کل اعداد را در اک کن و هر شئی که عدل او ممکن نباشد
 از برای واحد اول است و همچنین درجه بدرجه تا بکل اعداد منتهی میشود این است استحقاق
 هر موجود در مبدء وجود که اگر در یوم ظهور من نظیره الله یصد و شصت و یک قطعه الماس
 نزد او باشد و هر یک از دیگری نود و پنج مثقال ذهب در بهاء نضاعف باشد و یصد و
 شصت و یک نفر در یک یوم با و ایمان آورند و فاصله شود بین هر کدام بقدر قول یک بی
 اگر خواهد عطا کند این اعداد را بآن اعداد همین قسم بدرجات این اعداد عطا میکند و همچنین
 در هر شأن سه الله را جاری پن و حکم الله را ظاهر لعل یوم قیامت سبقت گیری با قرار بر

تصدیق بحق درین ذرات برکلم بقول بی و درین هر ذری ظهور اجابت آن و منفی است
 که از برای هر شئی ذری است که مثلاً اگر یک ذراتین را بردارد و بفرماید که این طین وجود بی
 فطرت اول است یا بهر اسمی که ذکر کند اگر چه نفس خود طین ذکر کند و ذکر فوق آن نگیرد و اجابت
 نخی او را در ذراتین که رتبه جاد و آخر وجود است اجابت داده نموده اگر چه در رتبه کینونیت در
 حین است برکلم بی گفته ولی در این صقع ناقص میگردد از رتبه وجود خود چه سرق است که امر
 از برای سجود بر آدم یا سجود از برای ذره طین مقصود اطاعت امر او است نه آن و این که اگر آن
 وقت محتجب شوی از ذراتین با مراد محتجب مانده از سر وجود و اگر کل تحسیر کنی در ظل قول لم یجد
 اول از برای آدم دارد شده و اگر بگوئی کل اطاعت را میکنم و کرده باشی و کنی یا بکنی امر است
 در حق تو نازل میشود چنانچه قبل نازل شد عبارتی من حیث ارید لا من حیث ترید اگر چه منع است
 که شجره حقیقت چنین حکمی کند که عقول نتوانند ادراک نمود یا امری فرماید که رجحان او را کل نتوانند
 یقین نمود ولی این از برای عرفان عبودیت بود مواقع امر را که همان امری که بآن آمنوا باشد و آیات
 بهمان امر لا تخزن نفعا شده اگر چه در منتهای وجود واقع باشد اگر ناظر با برستی چرا از یک امر محتجب
 و بر امری ثابت این است که تراقب کل او امر الهیه از شئون تقوی بوده و هست ولی
 بشرطی که از مبدا امر محتجب نگردی در هر ظهوری و الا شبه نیست که در آن ظهور یکیه هستی با او
 آن عمل میکنی اگر مستدین بدین خود هستی و الا خود عصیان خود را شایدهی و کفی بنفسک الیوم
 علیک حساب ثمره آن اینکه لعل در یوم قیامت هیچ نفسی از او امر من بطحیره الله محتجب نماند
 که اگر بر کل وجود امر کند امر او امر الله بوده و هست و هر که لم و بم گوید در امر خدا گفته چه امری
 کند و چه در تعشع عشر دیناری کند که بهاء الف آن یک مثقال فضه است در آن ظهور
 و لتعرفن حدود انفسکم ثم یوم القيمة بما قد قدر الله لتقن درون

الباب الخامس من الواحد الثامن

فرض علی من بقدر ان یاخذ ثلاث الماس عدو البسم واربعة لعل اصفر عدو الله وسته زمره
عدو الامنع وسته یا قوت عدو الاقدس ان یاخذ ما ویسلم من بطحیه الله وحرروف الحی
فی یوم ظهورهم ملخص این باب آنکه در مواقع خود ذکر شده که کل وجود در بیان است و کل بیان در
واحد اول و واحد اول در نقطه اول و از اینجا می که در یوم قیامت حشر کل بر درجات واحد شود
و کل این واحد با مر واحد اول واحد است و در کل یک ما حیوان دیده میشود که امر الله باشد و از
انجائی که هر شیئی در صقع خود تماشای نشود این واحد را کامل در حد خود نمیکرد و بدل علی الله نمیشود
از اینجا امر شده که در یوم ظهور تا ظهور دیگر هر نفسی که مقتدر باشد بر سه قطعه الماس و چهار
لعل اصفر و شش قطعه زمره و شش قطعه یا قوت احمد در نزد او تماشای بواحد اول بهرساند و
اگر تواند در ظل ملک واحد اول وارد آورد و الا در ظهور من بطحیه الله با مراد بحر و فحی او
عطا کرده شود که این موهبه است من عند الله از برای واحد اول در آن ظهور و بهاء کل عدل
بهاء واحد اول باید باشد تا مستلین از سر توحید محتجب نماند و اگر در آن ظهور کل باین عطا
مفتخر گردند بواحد شکر عطا خواهد نمود مالک کل وجود و اگر کسی نزد او باشد و مشرق شود شجره
حقیقت و قدر ذکر شیشی در حق او صبر نماید بقدر همان نار میگردد از برای آن و سزاوار است
که مستلین بر توحید ذات و صفات و افعال و عبادت و خلق و رزق و موت و حیات تسبیح
و تحمید و توحید و تکبیر و ناره و هواء و ماء و تراب و فوآد و روح و نفس و جسد و نور ابیض و اصفر
و اخضر و احمر در ظل حرروف بسم الله الامنع الاقدس ملاحظه نمایند و چهار دعا از برای انوار
اربعة ذکر شده که اعظم از کل دعاها است هر نفس که بر قرائت آنها موفق گردد خیر دنیا و آخرت را
درک نماید و الله یؤت الفضل من یشاء من عباده و لیؤتین من یشاء من ملکه ما قدر من عنده الله کان جواداً

الباب السادس من الواحد الثامن

فی اذن التلطیف بان یطهرن فی کل اربعة ایام بان یخلن بیت الحمر و اخذ شعر کل البدن
 بالنوره فی کل ثمانیه ایام او اربعه عشر ایام و اخذ الاظفار و استعمال الخنا کل البدن
 و کتب الرجال علی صدورهم الرحمن و النساء لهم و النظر فی المرات فی کل یوم و لیلۃ
 ملخص این باب آنکه در بیان اذن داده شده بتلطیف و نظافت با علی مایکن در امکان و اگر در
 چهار روز یک مرتبه اخذ اظفار و شعر و مایجل به المرء نماید محبوب بوده عند الله و هست و تطهیر
 البسه و تلطیف آن هر چه اقرب تر شود اقرب بتلطیف بوده و هست و حنا اذن داده شده
 چه کل بدن چه بعض آن اگر بر صدر که محل حب الله هست بکلمه اللهم در اول و الدائر و الرحمن
 در اول و الیها کل بر احسن خطا سبب آنکه منطبق شود محبوب بوده و اذن داده شده و بزرگ
 از این کلمتین هم اذن داده شده و نوره اگر عادت باشد نفسی را بفضل حرف حاذکر شده و بر
 یدین در جلین اگر داب نبوده باشد محبوب نبوده از برای او ولی در کل بدن اذن داده شده
 زیرا که اخذ هیچ شعری نمیشود مگر آنکه هفتاد نوع بلا از بدن او مرتفع میگردد باذن الله و نزد
 عبد که نظر نماید در مرآت و شاهد شود خلق خود را و شاکر شود محبوب خود را بر حسن خلق خود و الا
 استغفار کند محبوب خود را که کل کینونیات در فطرت اولیه با حسن جمال خلق شده و اگر حجابی
 بمس نرساند از ظهور آن بر صورت خلق کینونیت مصور میکند و اینکه در لیل معروف نبی است
 بعد آن من کتاب الله ذکر نشده و در هر شان عبد باید بر شونی باشد که اگر آن صین شجره حقیقت
 ظاهر شود و آن بین یدی الله واقع شود گاهی از شیشه یی در نفس خود نبیند زیرا که امر بر
 این نشده الا لاجل یوم ظهور الله که اگر نفسی بین یدی الله واقع شود دون شئون لطافت
 نزد او نباشد که غیر جی خداوند شاهد شود بر او و در بیان نمی شده از هر چه حجاب لطافت

حتی اگر نفس بر جسد خود علم بذره مجسم رساند یا در لباس خود عدل همین که مکروه داشته باشد او را
 نزد نفس خود محبوب نیست که بین بدی الله بان حال نازل شود لعل کل در بیان مرتبی باین
 تربیت شده لعل در یوم ظهور حقیقت مایکره در ثمنین بخود مشاهده نماید کور درجه بدرجه و شیا
 فشیئا ترقی مینماید که اگر کسی قمیصی پوشد و عرق کند تبدیل میکند او را چگونگی که با او ن صبر کند
 ولی هنوز بان درجه اهل این ظهور نمیوانند سیر نمود اگر بفاصله تلطیف ابدان تلطیف البسمه هم
 شود در لطافت پرورش خواهند نمود و هر چه زود تر شود محبوت تر بوده عند الله و اگر کسی را
 ممکن نشود عزنی از برای او ن نباشد که بحب او ن تلطیف را باو عطا کرده میشود ثواب آن ولی
 بر هر نفس حتم بوده و هست که مراقب باشد که آنچه در قوه او ممکن است در نفس خود اظهار نماید
 زیرا که شجره حقیقت در بطون خود شاهد است خلق را و میثا سد کل را و می بیند او را ولی کسی او را
 نمی شناسد و بعین او او را نمی بیند زیرا که آن عین بعد از ظهور او خلق میشود و کلشی چه بسا دینی
 که هست نه پدر میثا سد نه مادر و نه اهل آن و نه احدی از خلق مثل آن را مثل ظهور رسول الله
 بین قبل از بعثت و مثل ظهور نقطه بیان قبل از اظهار ولی علم او محیط بوده بر نفس خود و بر
 خلق خداوند که در ظل او سائرند از صین ظهور روح در آن علم دارد بر نفس خود تا مقتهای شایسته
 که روح بعرض دیگر تعلق گیرد و می بیند کل را که کل با اسم او میکنند آنچه میکنند از اول وجود تا
 آخر و کل بشیئت او قائمند ولی کسی عارف نمیشود او را الا آنکه بشناسد او را نفس خود
 بآیات خود و نمی شناسد الا صین ظهور خود که حکم عرفان بر کل شود و آیات عزت از مطلع
 قدس او مشرق گردد طوبی لمن یدرک لقاء الله یوم ظهوره و کان علی شان لم یشهد الله علی
 ظاهره دون ما یحب الله کان لطافاً لطیفاً قل الله الطف فوق کل ذی الطف لن یقدر ان یمتیع عن
 لطفه من احد لانی السموات و لانی الارض و لا ما بینهما انه کان لطافاً متلطفاً لطیفاً

الباب السابع من الواحد الثامن

فی اِجّاب و الاکمر به ملخص این باب آنکه اذن داده شده چاپ در بیان و آنچه در ظل او نشاء
 شود بر طبق او الی ظهور من طهره الله که آنوقت اگر کل بشانی مقتدر شده که تواند با حسن خط
 حفظ کلمات الله نمود که امر خواهد فرمود و الا آنچه مقتضای جود و فضل او است اذن خواهد داد و
 بعد از این اذن دیگر عذری از برای هیچ نفسی نماند عند الله در آنکه بیانی نزد آن نباشد که با
 مذکر شود من طهره الله را با حسن خط نه با آنچه دأب این زمان است که هر خطی که میرسد چاپ
 میزنند بجای رسیده که بجاء هدیه قرآن مبیت و هشت نخود فضا شده اگر نه ملاحظه عدم استطاعت کل
 مومنین میبود هر آینه اذن داده نمیشد و لیکن حال که کل در فضل و جود حق ساکن هستند باذن او
 ولی هر کس تواند که بیان را با حسن خط نویسد بهتر است از برای او تا آنکه مالک گردد چاپ خوب
 آن را ذلک من فضل الله تخص به من یشاء من عبادہ و الله ذو الفضل العظیم بدانکه احترام قرآنست
 الا با احترام نسبت اوالی الله بنفسه و لاجل ارواحی که در آن کلمات است و کل ارواح در قرآن
 راجع میشوند با روح حقی آن چنانچه بدیشان هم از آن حروف است چنانچه امروز اگر
 مؤمنی عامل است بقول اهل بیت و ابواب اربعه است در غیبت صغری که بعد از آن آنچه از ایشان رسیده
 محسوس است تغییر و تبدیلی دهد حق و کل حروف حقی راجعند بنقطه فرقان که رسول الله ص باشد
 و آن راجع است الی الله بنفسه و عود اوالی الله است بمایعود الی نفسه زیرا که امکان از حد
 امکان تجاوز نتواند نمود و همچنین در بیان کل ارواح علیین او راجع میکرد بباب اول که من طهره الله
 باشد و کل ارواح دون علیین او راجع میکرد باول دون حق که ساجد نشود از برای او و
 همچنین کل کتب سماویہ را مشاهد کن که احترام کل نسبت اوالی الله هست و لم یزل حقی بوده هست
 باینکه از ظلمات قبل مرفوع میشود و متصل میکرد و بطورات بعد شبه نیست که انجیل کتاب خدا

بوده ولی بعد از نزول فرقان ارواح حقه آن رافع شد بسوی قرآن و آنچه که نشد از دون ارواح
علیین انجیل بود که مانده و همچنین در بیان آنچه که داخل بیان شوند از مؤمنین بقرآن ارواح
آن در علیین بوده و الا دون آن ذکر میشود و همچنین در بیان آنچه که بمن بطحیره الله ایمان ^{آورند}
ارواح علیین ادن هستند و اگر نفسی بهم رسد که ساجد نشود اوست کل دون علیین و لتضعن
فیما انتم بهتدون علی احسن خطا انتم علیه تفتدون

الباب الثامن من الواحد الثامن

فی جوار تبغیض الشعر فی الراس للبنین و اخذ شعر الوجه لقوته و الصلوة فی الباء لادونه ^{الحجبه}
فانه لا یحب الله لمخص این باب انکه اذن داده شده تبغیض شعر راس و اخذ آن از وجه لابل
قوت آن که بر صورت حسن ظاهر شود و اخذ شارب در هر حال امر شده و محتجین از عباد
عبادی هستند که از امر الهی محجب مانند و اذن داده شده صلوة در عبا بشائی که ظاهر شود
از یدین او الارثوس انامل که اقرب بوقرب بوده و هست و صلوة در جبهه محبوب نبوده و نیست
الا حین اضطرار که آنوقت اذن داده شد کل این شئونات از برای انکه لعل در یوم قیامت
شیئی دون حب الله ظاهر و باطن در نزد نفسی نباشد تا انکه مستدلین استدلال نمایند جائی
که بجسد عرضی خداوند راضی نشود دون حب را چگونه است حکم اجساد ذاتیه و انفس و ارواح
وافنده که محال تجلی واحد اول است فلتقتن الله ان یا اولی التقوی یوم القیمه یعلمکم تعلیون

الباب التاسع من الواحد الثامن

و لیکتب کل نفس اسم و ما قد عمل من خیر و دونه من اول ظهور الامر الی یوم غروب و لیحفظنه
الا و صیاء الی یوم نظیر فیه الشجره لمخص این باب انکه از مبدء ظهوری تا ظهور دیگر اذن
داده شده که هر نفسی نویسد در کتاب خود بخط خود یا بخط دیگری آنچه در بیان کسب نموده و

همچنین اگر قبل از دخول خود کسب و ن خیری نموده تا آنکه در قیامت بعد عالمین ظهور قبل جزا داد
 شوند اگر محتجب از شمس حقیقت نگردند و الا میشود که ظاهر شود و اودن هنوز مثل قبل عمل میکرد و باشد
 چنانچه هزار و دویست و هشتاد سال است که قرآن نازل شده و هنوز آنها با بنجیل عمل میکنند همچون
 در نزد هر ظهوری مشاهده کن امر الله را و محتجب همان که یوم قیامت یومی است مثل امروز
 شمس طالع میگردد و غارب چه بسا وقتی که قیامت برپا میشود در آن ارضی که قیامت برپا شود
 خود اهل آن مطلع میشوند چونکه اگر بشوند تصدیق نمیکنند از این جهت بایشان نمیگویند مثل
 ظهور رسول الله چون که نتوانستند متحمل شد بغیر مومنین نفرمودند ظهور قیامت را و آن یومی است
 بسیار عظیم شجره که لم یزل نطق او انشی انا الله لا اله الا انا بود ظاهر میشود و کل محتجبین گمان میکنند
 که آن نفسی است مثل خود و اسم مومن که در ملک اوالی مالا نهضایه بادی مومنین باد و در ظهور
 قبل او صدق میشود از او منع مینمایند چنانچه در ظهور رسول الله اگر آن حضرت را مثل کسی از
 مومنین زمان خود میدانستند چگونه هفت سال در جبل حایل میشدند مابین او و بیت او و همچنین
 در ظهور نقطه بیان اگر این اسم را منع نمیکردند چگونه میتوانستند در جبل ساکن کنند و حال آنکه
 کینونیت ایمان بقول او خلق میشود این است که چون اعیین افنده ندارند نمی بینند و آنها که
 دارند که مثل پروانه در حول مصباح حقیقت طواف نموده تا سوزند از این جهت است که یوم
 قیامت را اعظم از هر یومی گشت و الا یومی است مثل کل ایام الا آنکه ظهور الله در آن ظاهر است
 و ثمره امر این باب آنکه لعل در آن روز چشم اودن باز باشد که بنید محبوب خود را و در آن روز
 تواند نوشت آنچه که کسب کند زیرا که تا قیامت دیگر حکم بر آن میشود و آنچه که نقطه بیان باید
 نویسند آن است که آنچه قبل آن بود رافع شد بسوی آن و خداوند او را نازل فرمود بمن
 این است آنچه او کسب نموده در قیامت کل هم بر جوهر وجود آنچه کسب کنند نویسند

لعل ذکر ایشان يوم قیامت بین یدی الله مذکور شود اگر توانند در آن روز دینار توحید داخل
شوند و آلاش و روزگاریه میکنند و محبوب ایشان ظاهر میشود و میثامند مثل آنکه نظری
احمد موعود را کل نصاری متظرند و تصنع از برای ظهور او میکنند و حال آنکه حال هزار و دویست و
هشتاد سال است که از ظهور آن میگذرد بنیابش بعین فوآد خود آن روز که محجب نمائی و قیامت
برپا شود و تو خبر نشوی که برخداوند است اخبار تو ولی اگر نشوی و او است اخبار من بطنی الله
اگر قبول کنی و لتتوکلن علی الله ربکم الرحمن ثم ما کتب من خیر و دونه من قیامت الی قیامت کتب من

الباب العاشر من الواحد الثامن

فی ان الذی ربی فی الطایفه حل له النظر و الکلم سواء کان ذکرا و انثی و اذن لمن یرید
ان یکلم مع النساء او من مع الرجال علی قدر ما یشربینهما و ان لا یتجاوزان علی قدر ثمانیه
عشرین کلمه خیر لهما لمحض این باب آنکه اذن داده شده هر نفسی که در طایفه تربیت کرد
شود بر نظر و تکلم سواء آنکه بر هیکل هیکل باشد یا دایره و در وقت احتیاج اذن داده شده
تکلم مرء بامرئه بقدری که کفایت کند در ظهورش و اگر از بیست و هشت کلمه تجاوز نشود اقرب
ببقوی است و اگر مفید نیفتد زیاده اذن داده شده و مراد از طایفه عرف اوان است
نه عرف ظاهر مثل آنکه صد هزار خانه ایل را یک طایفه گویند لعل يوم قیامت بعد این
امر از اخذ فیض از مبدء نفسی محجب نگردد و اگر شجره محبت از دیاد یا انتقاص فراید بعد از ظهور
لم و بم گفته نشود فلتتقن الله حق تقاته لعلکم تفلحون

الباب الحادی عشر من الواحد الثامن

فی غسل المیت ثلاث مرآت علی ذلک الترتیب الاول الرأس و تقول یا فرد ثم البطن
و تقول یا حی ثم الیمین و تقول یا قیوم ثم الشمال و تقول یا حکم ثم الرجل الایمن و تقول

یا عدل ثم الرجل الایسر و تقول یا قدوس بماء او بما شاء من کافور و سدر و لیلثه بنجس
لبس و یجعل انخا تم فی یمینیه بما هو مکتوب علیه فی الرجال و لله ما فی السموات و الارض و
ما بینهما و کان الله کلشی علیما و فی النساء و لله ملک السموات و الارض و ما بینهما و کان الله
کلشی قدیرا لمخص این باب آنکه کل احکام بیان براسرار توحید و معرفت جاری شده که اگر کسی
نظر کند از مبدا تا منتهای آن ماء توحید را در کل بر یک پنج جاری می بیند و اذن داده شده
در مقام غسل میت یک مرتبه واجب و الی الثلاثة او انچه اذن داده شده زیرا که مراتب توحید
در پنج رتبه ذکر میشود در لا اله الا هو و لا اله الا انا و لا اله الا الله و لا اله الا انت و لا اله الا الله
و چنین نفسی اگر در ظهور میبود و در سه اول موقن میکرد و یظهر توحید هر آینه الی سه خمس منتهی میگشت
بآخر مراتب توحید از این جهت است که یک دفعه واجب گشته و مراتب باع کل خواهند مثل شد
اگر عسری نباشد و اذن داده شده از راس و بطن و یدین و جلیین و در حین اشتغال بماء
و حمد الهی ذکر گردد و او را و با پنجه در حیات او از هر فصل مقتضی بوده از سردی ماء یا گرمی آن
لایق است که بهمان نخ غسل داده شود برای پی اتقیاء و بعد از فراغ اگر میسر است بماء و
یا طیب دیگر معطر نمایند و اذن داده شده در کفن پنج ثوب از حریر گرفته تا منتهی درجات
قطن منتهی گردد و بر آن زیاده از نوزده اسم جائز نیست که نوشته شود هر که هر چه خواهد نویسد
و قدری تربت از قبر اول و آخر با او دفن نمودن سبب میگردد که حزنی مشاهده نماید بعد از
موت و در حنبت الهی با آنچه مایحج او بوده و هست مثل ذکر گردد و بر یدیمین او خاتمی منقوش
اذن داده شده در رجال و لله ما فی السموات و الارض و ما بینهما و کان الله کلشی علیما و در
نساء و لله ملک السموات و الارض و ما بینهما و کان الله علی کلشی قدیرا و تعقب میت را در هر
حال بشانی نموده که دون و قار و سکون در حق او جاری نگردد زیرا که احترام جسد مؤمن احترام

مومن است و اسماء سته یا مطلق اسم الله از اول انتقال آن تا آخر بقلب یا بلسان شغل گردد و بدانکه موت مثل حیات است اگر میت بایمان بان ظهور قبض روح شود در جنت الهی متلذذ خواهد بود و آلا در نار است و مراقب بوده که یوم قیامت نشود و قبض روح نفسی شود و در نار رود و طفت نشود چنانچه از یوم ظهور رسول الله ص تا امروز هر نفسی که در غیر ایمان با قبض روح شده در جنت داخل نشده و همچنین از اول ظهور بیان هر نفسی که در آن قبض شود خداوند است قاضی آن بملائکه که موکلند بر او و داخل جنت میگردد اگر مطابق آنچه خداوند در بیان فرموده اطاعت کرده باشد و اگر در غیر ایمان میان قبض روح شود اگر عمل ثقیلین نماید که نفع باو نمی بخشد و اگر بعد از موت او کل خیرات از برای او شود که نفع باو نمی بخشد الا آنکه ایمان آورد بخداوند و آیات او و اطاعت نماید محبوب خود را با آنچه در بیان نازل فرموده لعل آنوقت در ک کنه او را رحمت الهی در جنت خلعت مخلصه گردد و مراقب باش ظهور منظمی سره الله را که اگر شنوی ظهور او را و بقدر اینکه بگوئی بلی تا مل نمائی در نازستی چه قبض روح شوی چه در حیات باشی این است مراد خداوند از هر ظهور از هر نفسی مراقب باش که در صفتهای یوم قیامت بیرون نروی که صفتهای آن روز ظهور آرزنی است که وارد میشود و آیات متعدده است که ظاهر میگردد در حق ظاهر ظهور یا اریاح جنتی است که از صبح ازل میوزد بر میا کل افنده کل موجودات مثل آنکه اگر در این ظهور نظر کنی کل را مشاهده میکنی و زیارت کن موتی را در هر عدد واحد یک واحد و شئون دیگر در این باب نازل شده که خوا شاهد شد بر او در لوح آن قل الله یتوفیکم بامره ولیا من الملائکه ان یقضین عبادہ المؤمنین و همین قسم که روح مؤمن را ملائکه قبض میفرمایند با مر خداوند روح غیر مؤمن را هم شیاطین قبض مینمایند چنانچه هر کس در ظل بیان عروج نماید قاضی روح آن ملائکه عالینند و هر کس در غیر بیان موت او را رسد یا دون آن ملائکه نزدیک نمایند زیرا که مؤمن مس نمیکند او را چگونه بکث رسد و

و اگر کشف غطا شود از عیون شیاطین آنها هم نمیکنند از شدت حرارت نارد آن الا آنکه چون در جانب قبض روح میکنند و بخزانه ناریسپارند در روح مؤمن بین یدی الله حاضر میشود و همین روح دون مؤمن در حد خود خداوند نظر بر او نمیاکنند و امر میفرماید بنابر که او را بجز و توکل کن بر خداوند که موت تو را در کن کن و از برای خداوندی که عبادت کرده چون بر سبیل نبوده جزا داده نشوی یوصیکم الله فی انفسکم ثم کل عباده لعلمکم تقون

الباب الثانی والعشرون الواحد الثامن

فی احکام محل الضرب لمخص این باب آنکه هر کس بوده باشد در آن ارض یا در حول آن بنصبت و شش فرسخ اگر بگذرد از عمر آن بیت و نه سال بر او است که وارد شود در آن محل در هر سینه یک مرتبه و نوزده روز بر آن ارض باشد تخلیص نماید خود را و در آن محل پنج رکعت نماز امر شده و هر کس استطاعت ندارد در بیت خود چنین عمل میکند و عفو شده بر سگان غیر این حد و اگر نشده بود که میتواند از امر الله منحرف گردد بین فضل حق را و مشاهد کن حد خلق را خدا دانا است که در این سبیل چقدر با صرف شود و آن روز یک نفر نبود که یک قدم از برای خدا بردارد و همین قسم در ظهور مبتلا خواهید بود کل عمل میکنید ولی از مبدء امر محتجب و کل از برای او ساجدهستید ولی از انقض او محتجب و اگر بر احتجاب راضی میشدید این حدودات بر کل جاری نمیشد حال یکی محتجب میشود و کل خلق با محمد و جد و الهی میکردند و اگر در یوم ظهور من بطنیره الله همت کنید بر ایمان بخدا که ایمان با و است و اطاعت او که اطاعت خدا است و محبت خدا که محبت او است و رضای او که رضای خدا است امری نازل نمیشود که کل تا یوم قیامت با و ن حکم کرده شوید این است قدرت الهی بر مایشاء و مشیئت قاهره و او بر مایرید لعل در یوم قیامت مراقب خود باشید که محتجبین این ظهور را رد نکرده و خود را از آنها

محتجب تر شوی مثل آنکه امروز مجتبین از رسول خدا را رد میکنند و خود محتجب تر شده اید و لتقن الله
حق تقاته ان لا ترضن لاحد دون ما ترضن لانفسکم لعلمکم یوم القيمة علی الله لا تحکمون

الباب الثالث والعشرون الواحد الثامن

اذن ان کبرن علی النقطة خمس و تسعين مرة فی اولیها و اخریها ملخص این باب
آنکه چونکه شجره حقیقت مرآت الله بوده و هست و در او دیده نشود الا الله از این جهت امر شده که
در حین استواء آن بر عرش خود و انتقال آن از عرش اول نود و پنج کلمه تعظیم گفته شود و در
غیر آن از پنج بختیر زیاده اذن داده نشده زیرا که حروف حی از آن واحد بلا عدد ظاهر میگردد
و کل مراتب اعداد منکثره واحداً واحداً از واحد اول متجلی میگردد لعل در یوم قیامت در حین
ظهور شجره حقیقت اگر عامل لله بوده در آن مرآت کل حروف حی را مشاهده میکنی نه بطوری که
نفس حروف مشاهده میکنی بلکه قدرت صرفه بر تجلی با آنها که بدل گرداند آن مظاہر را بر ذات خود
و همچنین کل مراتب اعداد را بلسان میگوئی لله عالم ولی آن روز ظاهر میشود اگر صادق بوده اگر
در حین ظهور من لطیفه الله از برای او عمل کرده لله عامل بوده و الا صادق نبوده در عمل خود
هر مؤمنی که در آن روز با ایمان است و از برای خدا عمل میکرده از برای او عامل خواهد بود
و الا عمل او لدون الله بوده که از برای او واقع نشده چنانچه در ظهور رسول الله ص اگر
نفسی عامل بود لله از حروف انجیل از برای رسول الله اطمینان ایمان مینمود و نمیقدر که نشد
علامت این است که خالص نبوده و همچنین در ظهور شجره بیان اگر عاملی از برای خداست
نفسی است که عمل میکند لله با اتباع او و الا خالص نبوده که اگر خالص میبود لدون الله نمیشد
فلتقن الله یوم ظهوره لعلمکم تفکون

الباب الرابع والعشرون الواحد الثامن

فی ان کل نفس ان تیلومن آیات البیان فی کل یوم وليلة سبعاً آية وان لم یقدر فلیکرات
 سبعاً مرة ملخص این باب آنکه از آنجائی که توحید در حرف ذال نتهی الیه عروج اداست و ثمر
 آن اینکه عدد هفت اللهم که بر حروف رتبه ثالث توحید گذرد رتبه خامس ظاهر میگردد و
 اذن داده که اگر کسی تواند هر روز و شب به قصد آیه از بیان تلاوت نماید و اگر نتواند به قصد
 مرتبه الله اظهر بگوید و ثمره آن اینکه اگر یوم قیامت باشد مؤمن شود بمن بطحیره الله
 تا کینونیت آن لایق شود که بدل شود بر حرف ذال و یکی از اعداد آن عدد گردد اگر خارج
 از حد عدد گردد و بنید الا واحد بلا عدد را نه این است که این امری باشد سهل بلی اسهل
 از هر شیئی اگر ایمان آوری ولی چون آن روزی است عظیم بسیار صعب است که توانی با
 مؤمنین بود زیرا که مؤمن آن روز اصحاب جنت است و دون مؤمن اصحاب نار و جنت را
 معرفت من بطحیره الله یقین کن و طاعت او و نارا وجود من لم یسجد له و رضای او چه
 در آن یوم خود گمان میکنی که از اهل جنت و مؤمن باو هستی و لیکن محتجب میشوی و در اصل نار
 مرقه است و تو خود میندانی تصور کن ظهور او را مثل ظهور نقطه فرقان که چقدر از حروف
 انجیل فطر بودند او را ولی بعد از ظهور اصحاب جنت نبود تا پنج سال الا امیر المؤمنین ۴ و هر که
 در آن یوم مؤمن بجزرت بود سراً و کلاً اصحاب نار بودند و گمان میکردند که اصحاب جنتند و
 همچنین در این ظهور مشاهده کن که تا امروز با تدبیر الهیه جواهر خلق را حرکت داده تا آنکه
 سیصد و سیزده نفر تقابا گرفته شد در ارض صداد که بظاهر اعظم ارضی است و در هر
 گوشه مدرسه آن لایحی عبادی هستند که با سم علم و اجتهاد مذکور در وقت جوهر گیری
 گندم پاک کن اقمیص نقابت رومی پوشد این است سر کلام اهل بیت ۴ در ظهور که میگردد
 اسفل خلق اعلاى خلق و اعلاى خلق اسفل خلق و همین قسم در ظهور من بطحیره الله بن

اشخاصی که خطور نمیکند بر قلوب ایشان دون رضای خدا را و کل تبعیت ایشان میکنند در
 ورع چه با اصل ناسیکردند اگر ایمان با دنیا دارند و عبادی که کسی خطورش آن در حق ایشان
 نمیکند چه بسا شرف ایمان تمیص ولایت از مبدء وجود میپوشند زیرا که بقول او خلق میشود آنچه
 در دین خلق میشود از اعلی ذکر وجود گرفته تا انتهای آن مثل آنکه در ظهور رسول الله ص اوصیاء
 بقول آن وصی گشتند بین کسی که تمیص وجود ولایت عطا میکند خلق او در حق او اسم مؤمن که
 در ادنی خلق او است بر او منع میکنند قسم بذات مقدس لم یزل که اگر کل اهل بیان مؤمن شوند
 بآن شش حقیقت مثل آنکه اول من آن باد و باد مؤمن شود هر آنکه میپوشاند او را تمیص اسم خود که
 در کینونیت او دیده نشود الا او و اگر اسم او عظیم است اعظم میکند و منسوب بخود میگردد و در
 کتاب نازل میفرماید الله لا اله الا هو الاعظم الاعظم بین کسی که این است بحر جود او که لاشیئ
 محض را از ساحت قبا ساحت قدس بقائی میرساند که در کینونیت فوآد او دیده نشود الا
 اسم او اگر در ظاهر در شیت او دیده نشود الا شیت منظر او این است جود فیاض لم یزل
 و منان لایزال که هر کس را خواهد تمیص فنا پوشد چون بنده عابد است او را ولی از او محجب
 چون از منظر ظهور او محجب چنانچه دید رسول خدا ص که کل مؤمنین با نبیل خدا را میپرستند و میبند
 آنچه او نازل فرموده ولی چون دید محجب از نفس او که احتجاب از او احتجاب از خداوند است
 از این جهت حکم لدون الله کرد در حق ایشان همچنین در نقطه بیان من و همچنین در ظهور
 من نظمیده الله که اگر کل در آن روز نظر بمبدء دلیل و جوهر بسیط کنند یک نفر از اهل بیان
 نمی ماند که تصدیق نکند او را مثل آنکه اگر در ظهور نقطه فرقان کل موقن بودند بقرآن ازل
 هر آنکه یک نفر نمینماید الا آنکه صین استماع آیات الله اقرب از لمح بصر از صراط میگذشت
 نه این است که منتی باشد شمارا ای اهل بیان بایمان باد بلکه اگر ایمان نیابد و یخود

لدون الله میشود بلکه همت کرده ایمان آورده که الله شود و از نار نور مبدل شود و الا او
غنی است از کل ماسوی مثل آنکه اگر امروز کل ماعلی الارض ایمان آورند بپایان خود از نار نجات
میابند و داخل در جنت میشوند و از ذکر لدون الله که است از هزار است نجات میابند
و داخل در جنت الله میشوند که اعظم از هر جنت است و از ذکر کاف نجات میابند و در ظل ایلان
داخل میشوند و الا نقطه حقیقت لم یزل و لایزال غنی بوده است از کل شیئی و کل مفتقر بوده اند بگو
او بوجد کینونیت خود که اگر کل ماعلی الارض در یوم ظهور رسول الله ص ایمان آورده بودند خود
از نار نجات یافته بودند و حال هم که نیادوده خود در نار محله مانده در هر ظهور خود همت
نموده که خود را نجات دهد از نار ظهور قبل و الا ظاهر بطور مستغنی است بچ شیئی نیست
الا آنکه و بکینونیت از برای او ساجد است لله عزوجل اگر چه خود محتجب باشد و در یوم
ظهور او مؤمن نگردد که اگر کشف غطا از او شود مؤمن است از برای او چنانچه بطور قبل او مؤمن
ای اهل بیان نکرده آنچه اهل قسره آن کردند از بهر خدا سجده و بر نظر آن آنچه نباید کردند
این است که یک دفعه کل اعمال لدون الله میشود و عامل ملتفت نمیشود چنانچه کل ملل هم مجب
محتجب مانده و در نزد هر ظهوری لایق است که کل بآن ظهور مؤمن شوند زیرا که کل بآن قائمند
و یستلون البیان علی سخن حزن فی آناء اللیل و اطراف النهار لعلمکم باسم الله تجذبون ثم لا ساء الله تحزنون
الباب الخامس و العشر من الواحد الثامن

فی آن فرض لكل احد ان یتاہل لیسبقی عنهما من نفس یوحده الله ربهما و لا بد ان یجتهد
فی ذلک و ان یطهر من احدهما ما یمنعهما عن ذلک حل علی کل واحد باذن دونه
لان یطهر عنه الثمره و لایجوز الاقتران لمن لای دخل فی الدین و من کان مقتراً بنفس یجب
علیه الافتراق اذا شأ به من دون الایمان بالبیان و لم یحل علیه او علیها شیئی

الا اذ يرجع فی الیمان قبل ان یرفع امر الله فی یوم یطحن فی سائر اذن المؤمنین المؤمنات لعلمهم رجوع
 ملخص این باب آنکه در این عالم عظیم ثمراتی که خداوند بعد از ایمان با و و صرف واحد و
 آنچه در بیان نازل فرموده داده اخذ ثمره است از وجود خود که بعد از موت آن را
 ذکر کند بخیر و امر شده در بیان باشد امر حتی آنکه اذن داده شده اگر سبب منع در طرفی
 مشایع شود اختیار اقرانی باذن آن تا آنکه ثمره از وجود آن ظاهر گردد لعل و رقی شود
 از اوراق جنت اگر ایمان آورد بمن بطحیه الله و الا و رقی میکرد از اوراق نار و اگر موجود
 نشود اولی است عدم آن از وجود آن بهتر است و حلال نیست اقران الا بانفسی که ایمان
 آورده باشد در هر ظهوری بظاهر آن ظهور و اگر احدهما اختیار ایمان نمایند اقران اذن داده
 نمیشود از برای آن و منع کرده میشود از آنکه ایمان نیاد و ده حقوق آن زیرا که مالک گلشنی
 خداوند است عزوجل و اذن نداده بر غیر مومن تملیک شئی و آنچه برای غیر مومنین می بینی
 بغیر حق است که اگر حق مقتدری باشد نفسهای ایشان را از ایشان منع میکند الا آنکه
 ایمان آورند چگونه مایملک ایشان الا قبل از ارتفاع کلمه الله که بدو ظهور است
 اذن داده شده از برای حفظ نفوس مؤمنه ولی صین ارتفاع اذن داده نشده بلکه نمیتواند
 ورق جنت با ورق نار قرین شود زیرا که کینونیت آن مدد از نفسی میرد و کینونیت آن مدد
 از اثبات و آن لاشینی ملخص است و آن باثبوت صرف است بامر الله و منزه است
 بر کل نفوس مشرقه در بیان که از برای خود ثمری از وجود خود اخذ نمایند تا آنکه کثر شود مراتب
 اعداد تا آنکه در بحر لانهای داخل شود چه در بدء هر ظهوری اعداد نهایی است که در جبهه
 الی مالا نهایی ختمی میشود هزار و دویست و هفتاد و سه سال قبل از نظر کن که محمد ص بود با امیر المؤمنین
 از مومنین بقرآن و امر و برین میتوانی احصا نمود این قسم است که الف مالا نهایی ترقی میکند

و بلاغی از برای آن نبوده و نیت و همچنین مبدء ظهور بیان را مشاهده کن که تا چهل روز غیر از حرف
سین مؤمن بیا نبوده احدی و کم کلمه بیاض کل حروف سببه تقصص ایمان را پوششیده تا آنکه واحد
اول تمام شد و بعد مشاهده کن تا امروز که چقدر رکنشده این واحد قسم بذات مقدس لمیزی
که اگر مبدء ظهور اسباب ظهور ظاهر شده بود امروز ما علی الارض غیر از مؤمن نبود زیرا که
حقیقت ما را ندانست که اگر کل داخل شوند در ظل او بنا حجب او مسج میگردند و محمد و محمد
و کبر بلا آنکه از ملک او شیئی منقوص گردد یا بر ملک او شیئی زائد شود زیرا که از برای خدا بود
آنچه در سموات است و ارض و ما بینهما چه ظاهر شود که منظر حقیقت بظواهر اظهار فرماید یا آنکه
کل باسم او اظهار نمایند و در جبهه بد رجوع خواهی دید تا آنکه از حد بلا حد و از نهایت بلا نصایه
مشاهده کنی خلق جنت بدع را و لتوکلن علی الله ثم فی ایام الله تصبرون
الباب السادس والعشرون الواحد الثامن

فیما کتب علی کل نفس من کل مائتک من مائة مثقال ذهب من بهاء کل شیئی تسعة عشر
و واحدة لله ان کانت الشمس طالعة فلیفوض الیه لیتقسن بین حروف الواحد کل
واحد مثقال اذا شاء والا الامر بیده لایسل عما یفعل وهم یسلون و ان کانت الشمس
محتجبة و یکون للمحروف الواحد ذریة یوصلن الیه و الا یصرف فیما یقترنان من نفین
و ان کان یصرف العبد لولده او بنته و مثقال النار یحفظ لمن یطهره الله او یحرق
فی البیان و یتلون بنفسه و یحفظنه کعینیه لیردن الی صاحبه ملخص این باب آنکه بعد
از آنکه شیئی بهاء صد مثقال ذهب رسید بر مالک اودن است که نوزده مثقال بخرد
واحد و یک مثقال لاجل نار اگر در ظهور شجره حقیقت است اطاعت امر خداوند نماید
اگر لیل طالع شد بذریات آن حروف میرسانند کل و اگر نباشد بآن مقرر می سازند

بین دوفس را و شغال نار را حفظ نمایند تا بمن بطهره الله روشو و در نزد ظهور او منقطع
 میگردد و حکم اقتران و عطاء بذریات الالباب از آن ثمره این آنکه اگر در آن روز حکمی فرماید
 مثل اینکه آنروز اطاعت میکنند بر کل است که اطاعت نمایند چگونه است امروز که اطاعت
 رسول خدا می نمایند در کل احکام همین قسم است اطاعت شجره حقیقت در هر ظهوری در
 یوم ظهور اقوی است تا در حجب لیل از برای عارفین باد زیرا که آن یوم لقاء الله هست دیگر
 کسی نتواند درک نمود تا قیامت دیگر و سزاوار است که بعد از هر صلوة طلب رحمت و
 مغفرت نماید از خداوند از برای والدین خود که نداء میرسد من قبل الله که از برای تو است
 دو هزار و یک ضعف از آنچه طلب نمودی از برای والدین خود طوبی لمن یدکر ابویہ بذكره
 انه لا اله الا هو العزيز المحبوب

الباب السابع والعشرون الواحد الثامن

فی ان الفضة والذهب اذا بلغا بما اثم توزنون ستة الف وخمس مثقال فاذا خسر
 تسعين مثقالا للنقط و لیاخذن الله عنکم وکل عنه یسلون و لتردنه الی من بطهره الله و تحفظنه
 کفینکم ملخص این باب آنکه از آنجائی که هیچ عزمی نیست مگر در طاعت خداوند چنانچه در
 هر ظهوری بین مومنین بآن ظهور افتخار بعضی بر بعضی با طاعت خداوند بوده نه بشئون دیگر
 زیرا که شئون دیگر در نزد اهل هر ظهوری و حال آنکه حکم حق بر او نمیشود بوده و هست و
 اگر بخواهی این معنی را مشاهده کنی آخر هر ظهوری نظیر کن که گاه هست از اول عمر تا آخر بلا
 وضوء که مستحب است نماند باینکه افتخار کند که من نظر باسمان نکردم الا با وضوء بلی این
 عزاست اگر مقترن با مایثبت به الدین باشد که معرفه الله و معرفت ظاهر با مراد از نزد
 او باشد والا کینونیات مبدل میشود از نوریت بناریت چگونه و اعمال رسد و بدانکه بعد

از آنکه عدد ذهاب و فسخ بعد کل حروف رسد با عشر غیبیه شش هزار و پنج میشود که اگر شش را
تنزل دهی بشش میرسد و آنوقت اول حرف اشاره میشود که باید باشد از این جهت امر شده
بعد از بلاغ این دو باین حد نود و پنج متعال از هر یک لله برداشته شود و در ظهور نقطه
چه در ادلی و چه در اخری باذن او عمل شود و در مابینها بنورده نفر از اولو الطاعه که اذن دهد
بر هر یک عدد با قیامت شود و ذکر آن در مواقع آن خواهد شد و این است که تا یوم قیامت
میمانند و مؤمنین بآن عمل میکنند و از هر تحب رقی اعظم تر بوده و هست زیرا که در آن تغییری و تبدیلی
نخواهد شد تا قیامت دیگر حال نظر کن جو نقطه بیان را بین اگر بعد از بلاغ عدل آنرا حکم کرده
بود میتوانستی لم و بم کوئی اگر مالک میبودی و از اهل جنت که اطاعت خدا را میمودی آن
وقت مشاهده میمودی که بیک حکم چقدر وجود در حق تو و کل خلق شده زیرا که اگر کل من علی الارض
مؤمن شوند و خواهند داخل جنت شوند با طاعت او امر الهی هر آینه بر کل مبین چقدر حکم
وارد میسازد و حال بین چقدر وجود شده این است که هر چه هست از مبداء است و کل
غافل مثلاً اگر رسول خدا ص فرموده بود که در هر نه یک مرتبه حج کن با استطاعت آیا
مستطیع مؤمن میتواند منحرف شود بلکه تقرب بجهت نزد خداوند با طاعت و نزد خلق افتخار
میکرد و در ظهور طاعت و همچنین کل احکام را مشاهده کن که کل در قبضه او هستند اگر کسی را خواهد
غنی کند غنی میکند تا یوم قیامت بحق نه بدون حق و همچنین اگر کسی را خواهد سلطان کند سلطان
میکند تا یوم قیامت و همچنین اگر خواهد کسی را عزیز کند عزیز میکند تا یوم قیامت دلیل آن
اینکه اگر رسول خدا ص فرموده بود ذریه فلان نفس مؤمن بر کل است که او را غنی کند کیکی از حد
دین است امروز ببین که چقدر را با داده بودند که صدق غنا شود و اگر فرموده بود که باید
سلطان از قبل من ذریه فلان باشد مؤمنین میتوانند منحرف شد و تا یوم قیامت از برای

ادباتی میماند و اگر میفرمود دریه این مؤمن باید تا قیامت عزیز باشد امروز بین که عزت او
 چه قسم بود و حال آنکه می بینی که فرموده و الله على الناس حج البيت سالی بهشاد هزار نفس
 میروند و حول طین میگردند این است علو امر خدا و استقلال آن بر ما سوای خود و همچنین اگر
 برعکس خواهد که خواهد کسی را فقیر کند فقیر شود الی یوم القيمة بین یک ذکر ابی لهی را بدون
 حجب نازل کرده امروز سیر کن در مشرق و مغرب بین که اسم او نیست که بقدر یک اسم
 ذکر ندارد اگر چه در سلسله دون حق باشد هیچ فخری از این بالاتر میشود که بقدر ذکر اسمی
 هم نماند و همچنین شئون دیگر را مشاهده کن که امر حقیقی از قیامت است تا قیامتی مطایفه
 که بگمان یک ماه ریاست خود را در ظل اطاعت بیرون میاورند و حال آنکه اگر نظر کنی در مطاع
 آنها با اسم حق بر پا است که میگویند از اسلام است این مطاع و حال آنکه واقع عن الله
 و عند اولی العلم لدون الله حکم میشود بین بعد خلق را که از بعد امری که از قیامت است
 تا قیامت محتجب و بگمان یک روز لذت اگر چه لدون الله باشد چگونه جان میدهد
 این نیست الا عدم بصیرت آن و ادراک آن و الا نفس بصیر و مومن دقیق چگونه از قیامت تا
 قیامتی میگذرد که در جنت باشد و یک روز را میگیرد که در نار باشد بقدر همان یک روز
 در بعد و ما خدا خواهد که او را از نار نجات دهد حکم لدون الله و نار در حق او شود بدانکه نجات
 خدا اهل نار را از نار این است که ایشان را میخواند بسوی خود اگر مقبل شدند نجات مییابند
 و الا در نار میمانند و از آنجائی که دعوت خدا ظاهر نمیشود الا بدعوت ظاهر ظهور او و
 همچنین اجابت خداوند ظاهر نمیکرد و الا با اجابت آن از این جهت است که در هر ظهوری
 اهل ظهور قبل چونکه اجابت نمیکند خدا را بطاهر در ظهور بعد و مظاہری که میخوانند کل را بسوی
 او و مدلل بر او هستند از حروف حی و هر واحدی که دلالت کند بر واحد اول از نار نجات

نمی یابند مثلاً اگر در صحن ظهور رسول الله ص کل ماعلی الارض اجابت کرده بودند او را و او امر آنرا
کل از نارنجات یافته داخل جنت میشدند زیرا که آنچه در آخرت حکم میشود از نار و جنت بر
حکم این عالم طائف میگردد و از این جهت در دین اسلام امر شد بقهر لعل اهل نار را بقهر
داخل جنت کنند و امر شد بشدت حب در مابین خود لعل تقمّص قمیص اهل جنت را پوشند و
اگر نفسی در میان بقهر کل ماعلی الارض داخل در بیان کند کل را از نارنجات داده داخل جنت
نموده و این است فضل در حق ایشان قسم بذات مقدّس الهی که اگر در ظهور من بطنفسره الله
کل اطاعت نمایند او را یک نفر در نار نماند الا آنکه کل داخل در جنت شوند و کل ماعلی الارض
قطعی شود از قطع رضوان ولی حزن من بر مؤمنین بر او است نه از دون مؤمنین که دلیل ایل
تضرع و ابتهال و باسم او اظهار دین و دنیا نمایند و شب و روز از برای لقای او گریانند
و در تضرع ولی وقتی که خود را می شناسند بخلق خود که اعظم جنتی است که فوق آن جنتی
متصور نیست زیرا که اول دین معرفه الله هست و معرفه الله متصور نیست الا بمعرفت او
عبادیکه بآیه مستودع در نفوس ایشان از ظهور قبل او لله عمل میکردند بر میخیزند و آنچه لایق
نیست متخل میشوند اگر خطور کند بر قلوب ایشان دون حقیقت او اعظم است از هر عصیانی نزد
خدا و کل اعمال را یک دفعه محو میکند گانه لم یکن شیئاً چنانچه در ظهور نقطه فرقان ص شنیدی
کل مؤمنین با نخیل منظر بودند احمد موعود را و شنیدی که بر آن شمس حقیقت در بیت و سه سال
ظهور خود چه گذشت حتی آنکه فرمود ما اودی نبی مثل ما اودیت با آنکه کل از برای
ظهور او تضرع و ابتهال نمودند که بقول عیسی در حق او عمل کنند ولی حمد خدا را که در آن روز نبود
ولی در ظهور نقطه پان بودی که کل مؤمنین بر رسول الله ص منتظرند ظهور محمّد موعود را زیرا که این
حدیث از رسول الله ص هست وعامّه و خاصّه بر آن متفقند و شبهه نیست که جوهر ایمان منجبر

باشی عشریه و قطع اسلام همین پنج قطع ظاهر است که اهل آن خود را اثنی عشریه میگویند و بظن
 ارض فارس را دارالعلم میگویند با وجود آنکه شجره حقیقت طالع احدی از اهل آن نشاخت
 را و بعد از شناختن ظاهر است حد بعد ایشان که همان کافی است در ذل ایشان و حال
 آنکه شب و روز العجل العجل میگویند در بیان هم همین قسم بهین و مغرور مشو که کل میگویند مومن
 بآن هستیم که این همان کلی است که در بدء نقطه بیان بود و بعینه در بدء نقطه فرقان و
 حال آنکه نقطه بیان بثنائی ظاهر شد که هیچ طفلی نمیتواند انکار کند و حال آنکه کل میگویند و
 یقین داشتند که قرآن کتاب خداست و نبوت بنی و ولایت ولی و حجیت ابواب
 و کل احکام دین اسلام بآن برپا بود و کل آنرا اعظم معجزه رسول الله ص ذکر نموده بودند و
 یقین داشتند و مقطوع ایشان بود که غیر الله نمیتواند مثل آن ظاهر کند و در عرض چهار و
 دویست و هشتاد سال یک آیه کسی مثل او نیاورد و همیشه که ظاهر شد مثل آن حجت
 و مثل بحر بلا تعطیل از بجز وجود خود نازل نمود کل از آنجائی که باید یقین کنند که من عند الله
 هست و امکان ندارد من عند غیر الله بنص قرآن و ایمان خود ایشان رفتند بر اینکه
 من دون الله هست و کردند آنچه کردند اسی اهل بیان نکرده آنچه اهل قرآن کردند که
 کل با اسم او کنند آنچه میکنند و از او محبت مانید و اگر محبت مانید بر نفس خود ظلم وارد
 آورده اید اگر بر او حزنی وارد نیاورید و اگر الیسا ذبانه بر او دون حتی وارد شود بر
 خدا وارد آورده اید و حال آنکه شب و روز از برای او سجده میکنند و از اول عمر تا آخر
 میخواهند از برای رضای او عمل کنند از عظم امر است که نمیتوانید متحمل شد نه از
 صغرا و که یک دفعه می بینید یک نفسی که او را می شناخته اید و چه با که پدر و مادر و اولی القراء
 ادب بوده اید ظاهر میگردد و مناطق بکلام انئی انا الله لا اله الا انا این است که کل یک دفعه

منظر و متحیر شوید از علو امتناع و شمس حقیقت و سوار تفاع آن طلعت ربوبیت و اگر نظر از جوهری
 که آیات الله است بر ندارید و آنچه قبل در آن گفته نگویید و آنچه بعد در بیان گفته نگویید
 لعل اگر ایمان نیادید بر خدا حکم نکرده باشید و الا حکم آن بانفوس خودتان اگر کسی حکم بر
 خدا کند چه حد دارد که قسم بذات مقدس الهی که عبادی که بر او حکم میکنند اشد از نفوس
 در این ظهور بر او حکم کردند الا آن چه در بعیدند اشخاصی که در مقابل رسول الله ص ذکر وجود خود
 کردند نزد تو همین قسم تو خواهی بود اگر مؤمن نباشی نزد اشخاصی که بعد می آیند و امر دارند
 اشخاصی از روی بصیرت و همچنین در ظهور من نظیره الله مؤمنین با و از روی بصیرت می بینند
 حکم مجتبین را بعید تر از مجتبین در این ظهور هر آینه تو امروز ذکر می از معدومین که و مدینه
 میکنی یا میدانی اسماء ایشان را همین قسم اشخاصی که بعد می آیند بالنسبه باین ظهور همچنین در
 ظهور من نظیره الله که اگر ذکر باطلی هم بماند لاجل ذکر حق است آنرا نه او نه بنفسه لایق
 ذکر است مثل اسمی که در قرآن نازل است قدری تقل نموده و از جوهر دلیل نظر برداشته
 لعل در آن روز نجات یابی و الا حالمین بر ظهوری حل اعمال خود را میکنند لایشرنگان انکه از
 برای خدا میکنند و لتقن الله حق تقاته ثم بامر الله تو قنون

الباب الثامن والعشرون الواحد الثامن

فی الصوم و لتذکر و الله فی تسعة عشر یوما من کل حول آخره و انتم صائمون
 ملخص این باب انکه اول مراد خدا را بدان از صوم که ثمره آن چه چیز است و آن اینکه در
 ظهور قرآن اگر میبودی و از رسول خدا ص سؤال مینمودی سبب فرض او را بر آینه جواب مینمود
 آنچه ذکر میشود که صوم از برای آن است که صائم شوی از هر کس که لدون الله هست
 مثلاً در زمان رسول خدا ص اگر دوست نمیداشتی هر کس که او را دوست ندارد و نبود

از برای هر کس که از برای او نباشد و صائم میشدی ثواب صوم از برای تو عطا میشد همچنین
 حرفاً بحرف در حروف واحد قرآن بیا و جاری کن تا فتنی شود بحرف آخر که جامع ظهور است
 کل واحد است که اگر صائم ازدون آن میبودی هر آینه در آن روز صائم از برای خدا بودی
 و همچنین نظر کن در نقطه بیان اگر شنیدی ظهور را و بر قلبت خطور کرد دون حقیقت آن اصل
 دین تو مرتفع میشود چگونه بصوم رسد که فرعی از فروع دین تو است و در صین استماع حجت
 بر تو بالغ بود زیرا که آن کسی که بتو گفت بایات احتجاج تو نمود و همیقدر که محجب ماندی
 احتجاج از اجابة الله بوده در در رابع زیرا که ظاهر آن ظهور بود و خود را بنظهور یکی از ابواب
 ذکر نموده بود این است که در در رابع در اول ظاهر بوده زیرا که در همان ذکر کلمه انشی انا الله
 لا اله الا انا نازل نمود که اگر صاحب فراستی در امکان باشد تواند سیر نمود و یقین نمود باینکه
 آخر عین اول است و ظاهر عین باطن در رتبه اول نه در رتبه ثانی زیرا که اسماء هر رتبه
 در رتبه او است تجاوز از حد او نمیکند مثلاً نظر کن در ملک اول از اول وجود ذکر میشود
 تا آخر وجود ولی آن ادلی که در آنجا ذکر میشود نتوان مقایسه نمود با اولی که در آخر وجود ذکر
 میشود و همچنین کل مراتب اسماء و امثال را مشاهده کن و حکم کن و اگر در این ظهور صائم شد
 از حب دون حرف اول شو که در کل حروف دیده نمیشود الا همان یک حرف و چون که حکم
 بر واحد اول میشود نه بر اعداد متکثره هر کس از برای ایشان است صائم بدان و هر کس
 از برای دون ایشان است دون صائم و در وجه ایشان ابواب حجت را مشاهده کن
 و در عدد واحد در ظل ابواب نار که حقیقت صوم صوم از ایشان است مثلاً در یوم ظهور
 امیر المؤمنین علیه السلام کل صائم بودند ولی حکم صوم بر عبادی میشد که در حب او بودند
 و از دون حب او صائم و در هر ظهوری کل اهل آن ظهور با حکام آن ظهور عالمند ولی در بدو

ظهور بعد مرتفع میشود حکم اصل آن چگونه بشئون آن رسد اینک ذکر میشود مرتفع میشود و ظهور
 بدع بآن ظهور ظاهر میشود و الا نه این است که مرتفع شود و اگر کسی در این ظهور در حبس آخر بود
 شهادت را صائم و الا کُل در آن حدود یکم هستند مطیعند ولی چه ثمر اگر کُل مؤمنین بقرآن صائم
 نشده بودند و بر آن آنچه واقع شده بودند بود نزد خداوند احب بود از آنچه صائم شده اند
 و واقع شده زیرا که اگر واقع نشده بود شهادت او بر ما یقوم به الدین ایشان حکم ارتقاء نمیشد
 و حال اگر چه بشئون دین عامل بوده اند حکم ارتقاء میشود و در صین صوم حق است بر صائم
 که مراقب شود رضاء الله را که از آن محتجب نگردد که اگر در صین صوم شجره حقیقت طالع شود و
 حکم نماید بدون آن فی الجحین اطاعت کند چه این صومی که الان میگردد بامراد بوده در ظهور
 قبل و همچنین کُل اعمال را شاهد شو و از شرب و اکل و اقتران و مجادله اگر چه علما باشد و ظلم
 اگر چه قدر قیاط باشد و حکم بر خدا عاصم شوق خود را و در حکم ثلاثه آخر دقیق شو که از مبدء
 ظهور تا اول ظهور دیگر هر کس حکم بر نقطه نموده همان حکم علی الله هست که مبطل بوده و همچنین صین
 ظهور من نظیره الله شبهت که کُل اهل بیان صائمند ولی اگر حکم بر او کنند بر آینه باطل میگردد
 مبدء دین ایشان چگونه رسد بحکم ثانی از شئون آن و از طلوع تا غروب مراقب باش و
 در اسم واحد ناظر و قبل از بلوغ بعد اسم هو حکمی بر مؤمن و مؤمنه نبوده الا الی الزوال که اگر
 تجاوز نماید صائم نبوده و بعد از آن الی سنبل و فوق آن صائم نخواهد بود نظر کن در هر
 جزئی از اجزاء او امر الله که اگر کُل ماعلی الارض جمع میشد نمیتوانستند تسع عشره آنی بحق دون
 آن حکم کنند و حال بین بحسب وجود الهی را که چگونه متلاطم گشته در حق عباد خود بلا استحقاق
 ایشان که اگر بعض استحقاق بود بر آینه در آن حجبی که بودند بودند و مبدء عرفان فضل او بوده
 که اگر خود را شناسانیده تا قیامت دیگر کُل عامل بودند و لقوم من الله ربکم لعلمکم یوم القیمه

عَمَّنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِمَنْ نَظْمِهِ هَلْ تَبَعُوا

الباب التاسع والعشرون الواحد الثامن

اذا ذكر اسم الشجرة فصلوا عليها واذا ذكر حروف الحی فصلوا عليهم واذا ذكروا الله محمدا
و نظاهر امره فی کل لیلۃ جمعه و یومہ اثنی و ثمانین مرة ثم اذکروا الله فیها اربعة الف
مرة یا الله ملخص این باب آنکه هر وقت ذکر شود من نظمیه الله صلوات فرستید بر او
و هر وقت ذکر شود حروف حی او ذکر بجا کنید برایشان و در آنچه ظاهر شده مثل آنچه
ظاهر میشود ذکر کنید و در هر شب جمعه و یوم آن قدر دانید که آن شب و روزی است
که اعمال در آن مضاعف میگردد و ذکر کنید من نظمیه الله و حروف حی آن را دوست و
دو مرتبه و بخوانید خدا را از روی اخلاص عدد چهار عین نه این است که سجده کنید و
بخوانید و کسی که ذکر او ذکر الله هست و ذکر الله ذکر او است و معرفت او معرفت خداست
و معرفت خداوند معرفت او است محجب مانید نظر کن در ظهور رسول الله ص که چقدر یاری
و آیام جمعه بر آن شمس حقیقت گذشت و مؤمنین با بخیل کل خدا را میخوانند بدان خود ایام
بخشید ایشان را همچنین در ظهور نقطه بیان مشاهده کن عبادی هستند که هر شب تا صبح بذكر
خدا مشغولند ولی شمس حقیقت قریب بارتفاع گشته در سماء ظهور و هنوز آنها از سر سجاده خود
حرکت ننموده و اگر آیات بدیهه بر آن خوانده شود میگوید مرا از ذکر خدا باز مدارای محجب
تو ذکر خدا را میکنی و آن کسی که این ذکر را تجلی در تو نمود چرا محجبی اگر قبل نازل نفرموده بود
فا ذکر و الله کجا تو میدانستی که ذکر کنی و کجا میکردی بدانکه اگر ذکر کنی من نظمیه الله
را آنوقت ذکر کرده خدا را و همچنین اگر آیات بیان را بشنوی و تصدیق کنی آنوقت
آیات خدا ترافع میدهد و آلا چه ثم در حق تو از اول عمر تا آخر عمر یک سجده کن و همه را

مذکر الله بگذران ولی مؤمن مباش بمطهر آن ظهور بین نفع میبخشد ترا ولی اگر شناسی او را و
 عارف شوی بحق او و بگوید قبول کردم کل عمر تو را در ذکر خود هر آینه ذاکر بوده او را بمنتهای
 ذکر زیرا که تو عمل میکنی از برای آنکه خدا قبول کند و قبولی خداوند ظاهر نمیگردد الا بقبولی
 ظاهر بطور مثلاً اگر امری را رسول خدا قبول نمود خدا قبول فرموده و الا در هوای نفس این
 عامل مانده و الی الله راجع نمشته و همچنین اگر علی را نقطه بیان قبول نمود خدا قبول فرموده
 زیرا که سبیل از برای امکان بسوی ذات ازل نیست الا آنکه آنچه نازل میشود از مظهر ظهور
 شود و آنچه صاعد میگردد الی مظهر ظهور شود و حمد خدا را که یک نفر متعلق دیده نشده که ذکر قبول
 کند و حال آنکه از اول عمر تا آخر آن عمل میکند با منتهای جد و جهاد و اگر از او پرسی از برای چه
 میکنی میگوید از برای اینکه خدا قبول کند ای حیوان قبولی خدا ظاهر نمیشود الا بقبولی
 حجت آن آیا کلمه داری از حجت او که فرموده باشد قبول کردم این است که کل لایشر
 عمل میکنند ولی از مژه آن محجب بلی کسی در بیان عامل است که در یوم ظهور من نطمع الله
 از او نص داشته باشد بر قبول او او را لایق که بگوید عمل از برای خدا کرده و خدا قبول کرد
 و الا چه ثمر کل ماعلی الارض عمل میکنند با آنچه بر او هستند از دین خود ولی نظر کن بآن مبدئی که
 قبول خداوند ظاهر میگردد که گویا در ظهور رسول الله یک متفلس نبود که از او طلب کند
 غیر عارفین با و تقبل عمل خود را که اگر شده بود در قرآن نازل میشد بلسان وحی زیرا که تقبل
 خداوندی نمیشود که بلسان بشر باشد که اگر بلسان خود رسول الله باشد تقبل او است
 نه تقبل خداوند مبدئی که آیات الله مثل بحر از آن مشرق میگردد در جبل مستور نموده و شب
 از برای خدا عمل میکنند بین رایحه از رایحه شعور برایشان وزیده و حال آنکه مژه کل اعمال
 ایشان این است که خدا قبول کند و قبول خدا ظاهر نمیگردد الا بلسان آیات که عجز کل

ماموی را برساند چنانچه امروز قرآن مجزک و جود را میرساند حال هر چه میخواهی عمل کن بین اگر بعد
 یکت پرگاه ذکر قبول در حق او شد این قسم است که در ظلم لیل حرکت میکنید و ثمر نمی بینید از اول
 عمر تا آخر عمر از برای خدا عمل میکنی و یکت دفعه از برای آن منظره ای که عمل راجع باد میکرد و نمیکند که
 اگر میکردید در یوم قیامت اینطور مبتلا نمیشدید بین امر حقه عظیم است و کل حقه محجب
 قسم بذات مقدس الهی که کل ذکر خدا و عمل از برای او ذکر من بطیسه الهه و عمل از برای او است
 فریب بنفس خود دهید که از برای خدا عمل میکنیم که لدون الله میکنید که اگر لکن کنید از برای
 من بطیسه الهه خواهید کرد و ذاکرا و خواهید بود و آلا سگان این جبل هم که هیچ نمیدانند شب
 روز لا اله الا الله میگویند چه ثمر دارد در حق ایشان قدری تعقل نموده که از مبدء امر محجب نگردد
 که کل اعمال دنیای شما نزد خود شماراج بدین شما میشود و کل اعمال دین شما ثمره آن قبول خداوند
 میشود و قبول خداوند ظاهر نمیشود الا بقبول من ظراد من بطیسه الهه که لسان آیات از او ظاهر
 گردد که اگر از دون آن قبول شود قبول الله نیست زیرا که قبول الله کلام او غیر کلام خلق است
 و آن اشین نیست و اینکه میگوئی قبول ابواب قبول ائمه است و قبول ائمه قبول رسول الله
 است لاجل این است که آن شجره این طور قبول کرده و همچنین که حزن نفس مؤمنی را حزن نفس
 خود شمرده و سرور او را که سرور خود خوانده لاجل این است که آن این قسم نازل نموده
 که اگر آن نبود ثمر مرتب نبود همیشه نظر بر مبدء امر نموده که کل شئون در ظل او ظاهر میگردد
 و آن اشین نیست بلکه واحد است و واحد آن باعد نیست بلکه بلاعد است و آن واحد باعد
 بامر او واحد شده که اگر آن نبود حکم جاری نمیشد و لتوحد والله بحکم الرحمن خالصا تم با الله باحق
 تعلون

الباب الاول من الواحد التاسع
 فی ان عز کل الارض لله و سر کل مدائن لله و ان بیوت التي یومئذ تنسب الی

الملوك من يصلي فيها من اولى البيان فليصدق بمشغال من فضة الاوان ليكن فيه ما ينسب
 الى حروف الواحد او شهادا البيان وفي كل مقام العزة فلتحليون عنها على عدد الواحد
 مقام نفس اذا كان الارض واسعة والا الواحد بلا عدد ليكن بين العالمين ولا بد ان يلحق
 محل ما قبض من النقطة في احد الحرمين ويبنى على ذلك المعتقد بيتا من المرات ليذكرن الله ويصلين
 لمختص اين باب انكه عزهر رضى الله بوده وراج ميگردد يوم ظهور من لطيفه الله او بما اذن
 بهمن قسم عزمد اين دامن كه از سلاطين قبل بوده اگر كسى از اهل بيان در آن نماز كند براو است
 كه يك مشغال فضه اتفاق كند تا انكه ساكن نشود در آنها الا شهادا بيان و مظاهر واحد دهر
 مجلس غزى كه منعقد گردد بلا عدل سزاوار است كه مكان عدد واحد را خالى گذارده كه اگر ان ساعته
 من لطيفه الله با حروف حى ظاهر گردند كسى مقترن نگردد بجواهرى كه از بيان اخذ ميشود در آن
 ظهور و اگر مجلسى وسيع نباشد محل يك نفس اذن زياده داده نشد و همچنين هر مقعدى
 محل يك نفس سزاوار است كه خالى گذارند زيرا كه ديده ميشود كه در بيت خود من لطيفه الله
 هم اين قسم ظاهر است كه از مقعد آن منع مينمايند او را چون كه نميشناسند او را لاحترام او با
 او ولى او ميشناسد كل را و ميخندد بر عبادي كه از براى اسم او اين نوع اعظام و احترام ملاحظه
 مينمايند ولى يوم ظهور او از او محجب مينمايند بانيات خود و طين ما قبض من النقطة امر شده
 كه دريكى از حرمين واقع گردد و بر آن حجره از مرآت مرتفع شود كه در آن مصليان صلوة خود را او
 نمايند تا انكه امارتى باشد در نزد خلق براينكه نقطه بيان عبك بوده مخلوق و مرزوق
 و مولود و موردش و آنچه من الله تكلم نموده از او است نه از او كه غلو نمايد و از حد
 عبوديت تجاوز نكند چه سائرين در بيان سير و عروج ايشان را نتوان اقتران داد با ائين
 در شان چگونه رسد ما على الارض ولى كل اين سياران طائفه حول سياران در ظهور من لطيفه الله

زیرا که حق در آن روز با ایشان ثابت میگردد نه بدون ایشان و لتتقن الله فی کل ما نزل من عنده
فان امر الله فی الا علی مثل الادنی ان یاعباد الله فاتقون

الباب الثامن الواحد التاسع

من یکن له خط لم یکن له عدل فی آیامه فلیکتبن الف آیه لله ولیوصین بان یوصلنک
النقطه لیجریه الله برحمته یوم القیمه آنه کان بکل شیء علیمًا مختص این باب انکه اگر
در ظهور بیان صاحب قلمی بهم رسد که عدل از برای او نباشد در زمان او از هر نوع خطی که هست
از ابھی گرفته تا اعلی نتهی گردد که مراتب واحد باشد محبوب بوده که هزار بیت بر قسطی که آنهم
بلا عدل باشد نوشته شود و همچنین شئون آن باید مثل آن باشد و وصیت نماید که در یوم ظهور بنویسد
نزد آن شجره حقیقت حاضر نمایند تا آنکه جزا دهد او را بآنچه نزد او است از آیات خود و مذکور گردد
باین سبب نزد محبوب خود و اگر نفسی باشد که استطاعت بر الف نداشته باشد در صین نوشتن
بآن بر شهادت بیان است که بهاء الف را با و برساند و اگر مستطیع است که نزد ارنیت کسی که
از برای خدا عمل کند بهاء قرار دهد در عمل خود و از شئون خمس نقطه بیان چه آیات و چه مناجات و
چه تفاسیر و چه شئون علمی و چه کلمات فارسیه هر چه نویسد مقبول خواهد بود و ثمره آن انیکه اگر
در یوم ظهور چنین نفسی باشد و امثال آن قلم نگردانند الا با ثمار من لطیفه الله که حرام شده بر ایشان
قلم گردانیدن بر همه کلمه الا کلمات او لعل در آن یوم یک نفس لله عمل کند که بهتر است از
کل آنچه دلیل نوشته میشود و هیچ خطی در این ظهور محبوب تر نزد ظاهر بطور نبوده الا خط منگشته
حیوان نه میت زیرا که اکثر با تسلیم مینویند ولی میت است نه حیوان حسن آن با حیوان بودن
آن است که مثل آن بالنسبه بخط نسخ در حیوانیت مثل جوان است با کامل هر شی در حد خود محبوب
بوده نزد خداوند هست و لتعلمن ذریا تکم ابھی المخطوط و امنعما عندکم لعلمکم بذلك یوم القیمه عند

رَبِّكُمْ تَفْخَرُونَ الباب الثالث من الواحد التاسع
 والله من كل ملك او سلطان يعث في ذلك الدين بيت من المرات لنفسه يكتب
 آيات الله وكان من عينية تلك الآية المذكورة في الذيل
 مختص این باب آنکه کل وجود خلق شده اند گمرازه برای یوم ظهور الله که آن در عرف بیان
 بقیامت ذکر میشود و آن از اول ظهور شجره حقیقت است تا غروب آن مثلاً در نقطه فرقان
 بیت و سه سال بود حد آن یوم که کل از برای آن روز خلق شده بودند و مثل آن ایام مثل شمس
 است بالنسبه بتارکان و همچنین مثل اهل آن ظهور بالنسبه بظاهر مثل همین است از این
 جهت است که در آن ظهور عارفین بآن کلم را جریان ندهند و چاکند از تصانیف و تالیفات
 و انشاءات خود و ظهورات و بروزات خود زیرا که اگر در مختار بجای طالع شود هر آینه ذکر نور
 از برای آن شود و همچنین است اگر اعلم علمای زمان من بطنخیره الله بعد از ظهور آن کلمه انشاء کنند
 معاینه مثل آن همین خواهد بود و همین قسم که نقطه شمس حقیقت بوده آثار آن هم بالنسبه باثار شمس
 اثار است این است که تا آخر وجود اگر مرآت شوند تعکس در آنها ظاهر میشود از شمس آثار بلکه
 کل مستغنی هستند از دون آن ولی بعد از غروب آن اذن داده شده که کل در ظل او آنچه
 توانند عروج نمود و اگر کل عالم جمع شوند و عروج نمایند بعرفان حرفی از آن نتوانند رسید
 و ذکر شده در حق اولوالقدره از سیم و سین در بیان بر اینکه مقدمه تفضی از مرآت از برای نفس
 خود ظاهر سازد در بین عینی او مکتوب شود ذکر می که بدل باشد بر اینکه اگر من بطنخیره الله
 ظاهر شود و ایمان آورد و نصرت کند اعلاای از کل خلق گردد و الا اذنی لعل در آن یوم
 مراقب خود باشد که بچند صباح محجب از لقاء محبوب خود نشود که از برای او از اول عمر تا
 آخر عال بوده و هست و ثمر نمیدهد آن را الا آنکه عمل کند از برای آن و نصرت نماید درین

اون را بآنچه رضای او است و الا خواهد رفت مثل آنچه قبل از آن رفتند و اثری از آن نخواهد ماند الا ذکر دون حق و احتجاب از محبوبی که از برای او میکشیده آنچه میکشیده و باسم او در بیان معزز بوده که اگر عزنی بر من بطحیره الله دارد آید انتقامی که ممکن است از گلشنی از اون گرفته میشود و اگر نصرت کند فضلی که در حق گل شئی جاری میگردد در حق او نازل میشود زیرا که اگر اقدام بخزن او نماید احدی را نمیرسد بر این زیرا که این زمان این قسم بوده که علماء را حکمی نبوده الا باعانت آن خدا عالم است که در آن زمان چه نوع باشد تربیت خلق و حدود ایشان و اگر عالمی در آن ظهور ببادت نماید بدون رضای او مثل اون است که بعد از وجود را متخلل شده باشد و هرناری که از برای لدون الله خلق شده از برای او میشود زیرا که انظار کل از اعالی و ادانی راجع میگردد بعلمای هر نظهوری که اگر آنها در ایمان خود صادق باشند منحرف از حق نخواهند شد و اگر بر حق عزنی دارد آید بسبب انحراف آنها میشود که کل چنین میدانند که آنها بر حقند و حال آنکه لدون الله بوده و هستند عند الله اینست که آن باری که کل میرسد اول بانها میرسد و بعد از آنها به گجران چنانچه اگر مقبل باشد فضل الهی اول بایشان میرسد و بعد دیگران نیکو درجه است درجه علم اگر علم بمن نظیر کرده الله و رضای او باشد و الا بدترین درجات است عند الله و عند گلشنی که اگر یک کلمه نمیدانست بهتر بود از برای او تا آنکه علم بگلشنی داشته باشد و علم بمن نظیر الله نداشته باشد که کل شئی با مراد لباس شئی رامی پوشد چه آن وقت که یک کلمه نمیداند اگر مقبل شود که طوبی له و اگر منحرف شود نفس خود را در نار انداخته و الا هر کس که بعلم او تابع او بوده و خل نداشت و همچنین اگر بعلم او تابع حق شود بواسطه او داخل جنت میگردد ولی از آنجائی که اتباع نفسی نفسی را باعث احتجاب آن میشود از حق از این جهت نبودن علم از برای او

انفع تراست از بودن الا و آنکه خالص باشد از برای خدا که بکلمه بعلم خود تواند نصرت
حق نمود در یوم ظهور آن و بسبب آن نفسی ایمان بحق آورد در حسنی که نظر میکند و عجز خود را در
آیات الهی می بیند فی الفور سجد میکند و اعتراف میکند بر اینکه این است آیات منظره ^{نظر الهی}
که کل موعود بآن بوده حمد خدا را که ما را در یوم قیامت عالم گردانید با و که ثمره وجود خود فائز
گردیم و از لقای الهی محجب ننمایم که از برای او خلق شده ایم و عمل نکرده ایم الا از برای همین
ذلک من فضل الله علینا انه بولفضل الکریم و بدانکه اگر یقین کنی چنین میکنی ولی چون غیوانی
یقین نمود بحجب نفس خودت این است که میمانی دوزار و ملتفت نمیشوی اگر در یوم ظهور آن
غیر از آنکه ایمان با و آوری کل خیر کنی نجات نمیدهی تورا از نار و اگر ایمان بحق آوری کل خیر
از برای تو ثبت میگردد در کتاب خدا و بآن تا قیامت دیگر در جنت متلذذ خواهی بود و ملتفت
باش حق التفات که امر بسیار دقیق است در حسنی که اوسع است از سموات و ارض و ما بینها
مثلاً اگر کل منظرین بقول عیسی ۴ یقین نموده بودند ظهور احمد رسول الله ص را یک نفر منحرف نمیشد
از قول عیسی ۴ و همچنین در ظهور نقطه بیان اگر کل یقین کنند باینکه همان مهدی موعودی است
که رسول خدا ص خبر داده یک نفر از مؤمنین بقرآن منحرف نمیشوند از قول رسول خدا ص و همچنین
در ظهور منظره الهی همین مطلب را مشاهد کن که اگر کل یقین کنند که این همان منظره الهی است
است که نقطه بیان خبر داده احدی منحرف نمیشود نه این است که حجتی باشد بر یقین
نکردن ایشان در حق او و اگر حجتی از برای رهبران نبیل و علمای فرقان بعد از ظهور بیان
است از برای آنها هم خواهد بود بمنتهای دقت دقت نموده که از دقت خود محجب
نشوی و بعین او او را شناخته تا آنکه بعرفان او فائز گردی ذکر این کلمات از برای
آنکه در آن روز کل مراقب خود شوند از اعلی و ادنی لعل در ذکر فناء داخل نشوند و از ذرّه

لَقَدْ مَجَّبَ نَمَانُ فَلَاقِبِنِ اللَّهِ ثُمَّ آيَاهُ تَقْوُونَ

الباب الرابع من الواحد التاسع

کتاب الله على الناس ذکر الله قل کل عند یسئلون

ملخص این باب آنکه کل علم علم اخلاق و صفات است که انسان بآن عامل باشد که بواسطه آن علم بنفس خود حزنی مشاهده نکند و بنفسی حزنی وارد دنیاورد اینک امر بقوی و ورع یا شئون دیگر شده کل راجع باین میگردد مثلاً اگر نفس مبتلا بفقر شود و قناعت کند و صبر عزاد و نزد نفس او باقی میماند و محزون نمیشود و ایام فقر آن که بگذرد شیئی مشاهده نمیکند ولی اگر اظہار کند منتهاش این است که سببی از دیگری بمرسد که بآن رفع کند آنچه مایه حزن او است ولی بعد از آنکه نظر کند بنفس خود سببی که ظاهر شده معادل نمیشود با ذل نفسی که واقع شده از برای او و همچنین کل صفات و شئون را در هر رتبه ملاحظه کن و اینکه امر شده ذکر ترا برای آن است که مراقب بذکر الله باشی که قلب تو همیشه حیوان باشد که از محبوب خود محجب نمائی نه اینکه بلبان ذکر بخوانی و قلب تو متوجه نباشد بذروه قدس و محل انس تعلل اگر واقع شوی در یوم قیامت مرآت قلب تو مقابل باشد شمس حقیقت را که اگر مشرق شود فی الجمله تعاکس بهم رساند زیرا که او است مبدء هر خیر و باور راجع میشود کل امر و اگر آن ظاهر شود و تو همیشه در ذکر نفس خود باشی ثم غیبت تورا الا آنکه بذکر او ذکر کنی او را که او است ذکر الله در آن ظهور زیرا که آن ذکر می که میکنی بواسطه امر نقطه بیان است و آن ظهور کفایت نقطه بیان است در آخرت که بمالانهایه الی مالا نهضایه اقوی است از ظهور اولای آن که اگر چنین ذکر کنی ترا با بیان با و ثواب او نود و پنج مرتبه مضاعف میگردد بر ذکر هر تو دلی در یوم ظهور ذکر کن حق را جبراً که آن روز افضل است ذکر او جبراً از نود و پنج ذکر

سر این است جوهر ذکر نزد ذکر و مذکور اگر توانی درک نمود فلنگذکر ان شاء الله بما اتم علیه
مقدرون و مراقب باش تعلقات قلب خود را که درجات آن بلا نهایی بوده و هست و
اگر از اهل مراقبه بوده میدانی که آنهم در شدت سر حکم آن مثل جهر میشود تا آنکه در نوم و
یقطه ذکر قلب آن برنج واحد میشود و با وجود بلاغ باین رتبه اگر درک کنی شمس حقیقت را نفع
نمیدهد تورا و اگر درک کنی و این نباشد نفع میدهد تورا و کثرت ذکر محبوب نیست چه تورا
و چه جبراً بلکه اگر یک ذکر کنی بر روح و ریحان افضل است از هزار ذکر بلا روح و ریحان و
معیار آن را هر کس در نفس خود میداند غرض ذکر من نظمیده الله است و عبادی که در این
ظهور بهم رسیده که مدعی احکام مراقبه بودند عند الله حکمی بر اینها نبوده و نیست حدود
الهی آن است که در کتاب بیان ظاهر است ناظر باین اسماء بلا حقیقت نگشته که همان
عبادی که مدعی بودند در این ظهور محجب ماندند و آنحضرت ناظر باین جهات نبوده بلکه اسم
مراقبه را هم نشینده باقبال خود نجات یافته فلترقب انفسکم و لتذکرن الله فی سرکم و
جهرکم و انتم بذكر الله تكونون و لاتدعون مالا یفعلکم یوم القيمة نعم ربکم الا و انتم بین یدی
الله تسجدون ذلک بین یدی من نظمیده الله ان یا اولی الذکر تتقون

الباب الخامس من الواحد التاسع

و لله علی کل نفس تسعة عشر یوما یحدم النقطه فی رجبها و یعل باذنها اذا یاذن و الا
حل علی صاحبہ و کان الله ذا فضل عظیم

ملخص این باب آنکه آنچه لفظ شیت بر او اطلاق میشود من الله هست مشیت ولی آنچه
که منظم شیت در هر یکی تسرار داده از آیات خود نوزده آیه است که فوق آن کمتر
اداست و احصا نتوان نمود از این جهت امر شده در ظهور او که هر یومی از قبل آیتی

که در نفس او است بین یدی الله باشد با مراد که ثمره اصل دین او عند الله ظاهر شود تا آنکه
 رسد برفع آن یوم اول از برای نقطه و ایام حجی از برای حروف حجی و از اول یوم قیامت
 تا آخر آن این حکم بر کل مؤمنین بیان هست از اعلی و ادنی و از ایشان مرتفع نمیکرد
 الا انکه اذن بر ارتفاع دهد که آنوقت مرتفع میگردد ولی غنهای آنچه مایمکن در امکان است
 در یوم هر آیه نموده که مثلاً امروز بالنسبه بیک حرفی از حروف فرقان چگونه هستی در محل
 تربت آن همان قسم باشی از قبل آن از برای نقطه حقیقت امروز بین چقدر در صرم
 امیر المؤمنین علیه السلام زیارت میکنند ولی خود امیر المؤمنین در ظهور رسول الله ص چگونه
 بود بالنسبه بآن حضرت آنچه دارا است از ادا است از عز و علو حال بین تو چگونه
 میتوانی در نزد چنین محضر قدسی حاضر شوی و حال آنکه حروف واحدی که می بینی امروز از
 اعلی و ادنای خلق در حول تربت آنها طائفند و اموال خود را صرف مینمایند بر اینک
 نسبت تربت ایشان بر ایشان خوانده شود و حال آنکه کل این عظمتها در ایشان بواسطه
 امری است که از مبدا بوده که قول رسول الله ص باشد حال بین که تواند در آن محضر حاضر
 شد و حال آنکه اگر کل وجود یک نفس بود و آن نفس از اول بلا اول تا یوم ظهور آن سال
 بود از برای آن الی یوم ظهور آن و یوم ظهور آن اگر نظر باستحقاق او میکرد بهر آنینه
 اذن برفع راس آن نمیداد شمس حقیقت چنان کینونیتی است که عظمت کل شیئی نزد آن
 اصغر از ذره است و با وجود این کلمات او را نظر کن بین خلق خود را چگونه تربت میکند
 لعل کل منقطع شوند بوی خالق او و خالق کلشی و رازق او رازق کلشی و ممیت آن ممیت
 کلشی و محیی آن و محیی کلشی اگر علم باطن باطن را درک کنی و بان عمل کنی از روی
 یقین توانی لایق حضور منور نور گشت بفضل او نه باستحقاق خود والا اگر نزد او حاضر شوی

و در مقام لا اشک بانته شیان باشی نتوانی برضای واقع او یکت ظهور نمود چگونه
 عمل و حال آنکه کل خلق بشنونی که خود مابین خود عمل میکنند آن روز عمل کنند هر آینه محبوب
 ایشان از ایشان راضی خواهد بود چنانچه می بینی اللف اللف صرف میکنند در راهی
 که نسبت بخود داده ولی یوم ظهور او که بهر قول او مثل آن خلق میشود بیت اگر نفسی متعاضد
 گردد بوسی او ظاهر است فلتقن الله ثم فی اعمالکم تخلصون که اگر نزد او حاضر شوی
 بغیر استحقاق او هر آینه محتجب خواهی بود از امر او و اگر عز عرفان او را خواهی لایق بنوده
 که در بطاعت او داخل شوی پس تو را که برگزیده عرش میزنند صغیر بلکه از این هم اعظم تر بدان
 بلکه قول او عرش را عرش میکند و او متعالی است که موصوف شود باین وصف و مغوت
 کرد باین ذکر در حینی که دون موقوف غریبی که از آن بظاهر ادنی مشاهد کنی مثل آنکه در
 حرف آخر شنیدی از قبل ظهور قبل او در نقطه بیان در حق صریحی که محل ظهور آن شده نازل
 شده سبحان من هو الاعلی و لیس فوقه کفوه و سبحان من هو الادنی و لیس دونه مثله چگونه
 لایق که در محضر قدس او این نوع ظهورات ذکر شود اینها در سبل معارف و جواهر توحید است
 که ذکر میشود ولی در سبل حدود ظاهریه آنچه دأب آن ظهور است باعلی مایکن در امکان
 خود عمل کن که او قبول خواهد نمود اگر از حدود ظاهریتجا و زنکنی ولی اگر بغیر از نظر توحید
 بر او نظر کنی حکم حیوانیت در حق تو خواهد کرد و اگر لم و بم العیاذ بالله گفتی مثل آنست که در
 حق خود او گفته زیرا که شبیهی از برای او نیست که ضرب المثل شود اگر گویم نقطه بیان
 ظهور او انظر است و اگر گویم ظهور بعد او نفس او همان ظهور بطن است مرا چه قدر
 که توان ذکر نمود او را و عظم علو و منع سمواذن ذکر خود او است که خلق را داده و الا
 تقدیس کرده میشد از هر ذکر و تنزیه کرده از شنائی و آن باین علو عظمت و ارتقا

وتموجلات و امتناع عند الله بوده و هست فتعالی الله عما یصف الواصفون علوا عظیما

الباب السادس من الواحد التاسع

فیما ینبغی للناس ان یعزیزن طائفة التي ینخرج نقطة الحقیقة عن بنیها اذا هم بها منو
لمخص این باب آنکه بدانکه هیچ ارضی از آن معتدل تر نیست الا آنکه محل ظهور میشود و همچنین
هیچ اسمائی اقرب بخداوند نیست بعد از حروف واحد الا آنکه محال انس شجره حقیقت میشوند
ولی اگر بعد از خلق ایمان با و آورد اقرب خلق میگردد چنانچه در حروف واحد بخوابی نظر
کن و اگر قبل بخوابی نظر کن در اقرب در فرقان نظر کن که مناط ایمان است ولی اگر از اقتر
شود اقرب تر مثل آنکه از امیر المومنین در سر آن واقع شد بلکه مناط قرب ایمانی است
چنانچه در حروف واحد شایسته و بدانکه خداوند نظر میفرماید در ملک خود و هیچ آبی که
از آن بهتر نباشد از برای او اختیار میفرماید و هم آبی که هیچ از آن بهتر نباشد خداوند از
برای او اختیار میفرماید و همچنین گل شون دیگر را ملاحظه کن که یک وجود است و آن بحر
وجود گل بهمان زنده و گل بهمان میت خواهند شد اگر اقبال کنند زنده و الایمیت چه
اعلای خلق باشد چه ادنی که نسبت او بکل اشیاء سواد است ولی خداوند نازل فرمود
کل بهاء و ضیاء خود را بر ابوبین او قبل از خلق ایشان و صلوة بر ایشان نازل فرمود
قبل خلق سموات و ارض و ما بینها و آن همان صلواتی است که از آن مولود بر ایشان
نازل میشود نه غیر آن زیرا که ذات ازل متعالی است از ذکر و اقتران و آنچه در مکان
مکن ظهور مشیت اولیه است بطور مانع بذاتها و او است کینونیت مشیت که در او دیده
نمیشود الا الله جل و عز و محبوب ازل جل و عز هر کس از برای او است از برای خدا
و هر کس از برای او نیست لدون الله بدان و کل وجود را نزد آن بحر وجود قطره از بحر

آن دان و درك كن اورا يا حجب درك آن جان ده كه درك خواهی كرد اگر ظهور آن واقع نشود و الا اگر بقدر تسع تسع عشر تا سه شوی و بلی تونی نخواهی بعد از موت او درك نمود و بدانكه طاعت او نفس طاعة الله است و محبت او نفس محبة الله است و در كتب و كلمات محتجب ممان در يوم ظهور آن كه كل سبب وصول باو است و اگر آن باشد و كل نباشد او بوده و كل در ظل او خواهد بود و اگر او نباشد و كل باشد هیچ شیئی نبوده و نخواهد بود و فانی محض است این است معنی آیه شریفه اگر در معرفت او بنور انیت نظر کنی قل یحیی من کلتی و لا یحیی عن الله ربك من شیئی لانی السموات و لانی الارض و لا ما بینهما انه كان علما كما فیا قدیرا و از برای هیچ مطلب این آیه را تلاوت نمائی بعد اسم قدیر مگر آنكه مشاهده اجابت نمائی از مبدا امر زیرا كه خداوند بوده اقرب بتو از نفس تو بتو و قادر بود بر هر شیئی و عالم بوده و هست بر شیئی كه اسم شیت بر آن تعلق گیرد بعد از آنكه از لسان کینیت خواندی اورا حروف این آیه در ملك او بوده و هست سبب میگردد كه ظاهر نمایند اسباب اجابت از قبل او ولی نظر كن الا الی الله كه كل مادون او خلق او است و الله غنی

الباب السابع من الواحد التامع فی المنهیات من بیع الانغوزه والورق الزقوم

بدانكه اصل منهیات حروف نفی اولی است و همین قسم هر چه در ظل او آید در نفی داخل میشود و بدانكه هر كس لمن نظیره الله نباشد لدون الله است و هر كس از برای او باشد الله است و همچنین در نقطه بیان مشاهده كن و قبل آن در قرآن و قبل قبل آن در انجیل و نزد هر ظهوری اگر ظهورات قبل داخل آن ظهور نگیرد و در نفی نظر كن و نبی شده از تنبأ كودا شباهه آن و آنچه كه از سمت خراسان حل میشود كه رایج غیر طیبه دارد و امثال آن بهر نوع كه منقلب گردد

و اگر خواهی حد اول و ثانی را بینی در این دو نظر کن زیرا که آنچه غیر طیب است راجع میشود
 باین دو و آنچه طیب است راجع میشود بمحمد و علی علیهما السلام اسبابی که متعلق میگردد باینها نمی شده
 لاجل آنها و پناه برد در هر حال بخداوند واحد عزوجل و اسماء و امثال آن که مثل دون مؤمن
 مثل همین است و بدانکه هر شیئی خیری که در علم الله بوده و هست در ظل شجره اثبات است
 که من نظیره الله باشد و دون آن در ظل نفی و این معنی را بکون آورده بعین ظاهر شاید
 کن در ظهور او لعل محجب نمائی از طلعت او و ساجد شوی از برای خدا از برای او و اقرار
 کنی بآنچه من قبل الله نازل میفرماید و جمع کنی آثار آن را با حسن خط و اطرز صنع که آنچه از
 قبل او نازل میگردد از کلمات ظهورات جنت ازلیه است که بر هیاهل افتده ممکنات
 مستشرق میگردد و در هر ظهوری ابعاد حقائق آن ظهور را اخذ کن و آنچه در امکان ممکن است
 نصرت و اطاعت لعل از نفی خارج گردی و در اثبات داخل شوی که این است حجت
 و اسع الهی که بر هر شیئی تعلقی میگیرد و موهبه جامع داد که بر هر شیئی احاطه نموده قل الله
 انهم کم عن النفی و ما ینسب الیه و امر کم و کل شیئی بالاثبات و ما ینسب الیه لعلمکم یوم القیمه
 متبعون الله ثم بامرهم تدون قل کل له ساجدون و بدانکه وجود نفی بنفیه ذکر نمیشود الا
 بذكر اثبات که اگر مشاهده نفرماید شجره حقیقت در یوم قیامت دون مؤمن را ذکر او را نازل
 نفرماید و آنچه ذکر میشود و شده لاجل ارتفاع اثبات و فحای نفی است نه دون آن
 مثلاً نهی از این دوشیئی که شده از برای حفظ نفس مؤمنه است نه نفس آن و همچنین در
 کل مراتب وجود مشاهده کن بحسب جود و انحال کن بر خداوند خود در هر شأن که او است
 بهترین حافظین الباب الثامن من الواحد التاسع
 فی حرمة التریاق و المسکرات و الدواء مطلقاً

ملخص این باب آنکه کل شئون دون حب از دون حق بوده و هست و کل شئون حب از حق بوده و هست و نمی شده از مسکرات و آنچه حکم دواء بر او شود مطلقاً تا آنکه مظهر کفنی خود را از هر شئی که لدون الله بر او ذکر شود و بدل نمائی در مواقع ضرورت بالاء لطیفه و نعماء طیبه که شئون شجره محبت بوده و هست و حکم آن در کلی مثل جزئی است مثل آنکه احتیاج از از یک نفس دون مؤمن مثل کلی اوست ولی خداوند عالم عزوجل در هر حال بشائی تجلی فرموده که کل وجود او ساجد و کل بحب او راغب و بطاعت او صاعد و هیچ ذره نه گمرا آنکه بکنه کینونیت عابد است او را و ماطق است بلسان خود ولی در این ظهور هر شئی که از شئون شجره محبت نیست محبوب نبوده و نیست و هر شئی که بوده محبوب بوده و هست و در ظهور بعضی صنایع که لازم دارند اهل آن بعضی از این اشیاء را اذن داده شده و این همان قدری است که در نزد هر ظهوری اذن داده شده اهل آنرا که با دون مطاهر حق مدار نموده لعل ثمری از وجود ایشان اخذ شود بایمان بحق زیرا که امکان در هر نفسی هست اگر خود نبضها محبت نشود و لتستعین عمالا

يَحْيَا اللَّهُ بِاللَّهِ رَبِّكُمْ الرَّحْمَنُ انْ اَتَمَّ تَحْتُونَ انْ تَقْلُونَ

الباب التاسع من الواحد التاسع

في حرمة صلوة الجماعة الاصلوة الميت فان لم يجتمعون ولكن

فرا دی تقدون ملخص این باب آنکه از آنجائی که در جماعت ثابت است آنکه امام محقق الوقوع باشد در اینکه از صرف اثبات است و از آنجائیکه آخر هر ظهوری کل خود را چنین جلوه داده که مظهر اثبات نه نفی ولی بد ظهور ظاهر میگرد که از مظهر نفی بوده از این جهت که نمی شده تا آنکه کل لدون الله عبادت خداوند نکرده باشند و امروز اگر نفسی ایمان آورد باشد بالله و آیات آن و شجره حقیقت و ظهورات آن و قبل از آن و راء نفسی که آن الان ظاهر

ایمان نکرده نماز گذارده باشد بر او فرض است که اعاده کند و این است از احکام واقعی
نفس الامریه زیرا که آن در آن روز لدون الله بوده که اگر نمیبود نمیشد و آنکه نماز کرده باشد
بوده که اگر نبود امروز مومن نمیشد این است یکی از احکام داوودیه که بباطن شده و بظاهر
که اگر بظاهر بود اذن داده شده بود ولی در همان اذن محل کلام است که چرا بصیر نشد
که بر نفسی مقتدی شود که لدون الله واقع شود ولی در صلوٰه نیست اذن داده شده زیرا
که آن از اعزاز مومن است هر قدر که کثرت زیاده شود در صلوٰه او محبوب تر بوده و هست
نزد خداوند ولی کسی مقدم نیست که در صفوف خود قائما نماز گذارند بر او بقصد فرادی
ولی در صورت جماعت نظر کن از صدر اسلام تا ظهور نقطه بیان که چقدر صلوٰه جماعت
برپا شد که کسی احصا نتواند نمود ولی حمد خدائی را که گذارد کسی را که با منظر نفس او نماز گذارد
در ظهور اضرای او که لدون الله واقع شود و حال آنکه کل بسم او مصلی بوده اند و
بقول مصلی بین حد خلق را که باینمه اظهار حب و انتظار فرج بعد از ظهور کسی موفق نگردد بر
یک صلوٰه مثل آنکه با اذن خلق شب و روزی پنج مرتبه میکند تا آنکه حکم الهی مرتفع شود از آن
مراقب بوده یوم ظهور منظمی سه الله را که این قسم محتجب نمائی که شب و روز بتنامی فکر
او سر برید و با احکام موعوده در زمان ظهور او قلب خود را ساکن کنی و یک مرتبه بفتنه
طالع گردد تا آنکه بوقتی رسد که اذن ارتفاع احکام قبل راده که آنوقت کل محروم مانید
و از غم وجود خود بی نصیب گردی اگر چه آن بجز وجود صابر است که اگر بای نفسی در علم او باشد
که وفا میکند بعد خدا در یوم قیامت هر آینه صبر نماید تا آنکه آن اقامه عهد خود را کند
ولی میشود که واقع شود و تو در خواب باشی بعد از آن ترا بیدار کنند و خود محتجب شوی
چنانچه رسول خدا ظاهر شد و عبادیکه در انجیل بودند بیدار کرد ولی بیدار نشدند و تا

امروز در خواب میبندد زیرا که بر او بود که بفرماید منم احمد موعود و اقامه محبت فرماید بایاتی
 که خداوند بر او نازل فرموده بود نه دلخواه هر نفسی که اگر چنین میبود هیچ حجتی در هیچ ظهور تکذیب
 کرده نمیشد نظر کن در فرقان که یقین بآن داری که چقدر مذمت شده عباد که از رسول الله
 تمت نمودند آنچه نمودند حتی آنکه گفتند ثانی بالله والملائكة قبيلاً که از آن اعظم تر ذنبی از برای
 ایشان نبوده که چنین گفتند زیرا که خداوند منزله بوده از این وصف و آنچه در خلق ممکن است
 لایق نبوده که در آن ساحت قدس او ذکر شود چگونه تگون بهم رساند و تا حال هنوز
 منتظرین در انتظار مانده چه با قیامت من نظیره الله برپا شود و هنوز ایشان در انتظار باشند
 اگر خداوند مبعوث نفرماید مقتدر همین را بر خلق خود از مؤمنین بیان و الا فضل کل وجود
 را در ک خواهد نمود اگر اسباب ظهور غیر از این بود هر آنکه خداوند از برای رسول الله صلی
 فرموده بود بلکه بر خود خلق است که نظایر امر واقع شوند و در نزد مبدء غیر از امر الله است
 مثلاً آنچه من قبل الله بود و لله علی الناس حج البیت من استطاع الیه سبیلاً بود ولی از
 خلق ارتفاع آن ظاهر با طاعت ایشان امر خدا را و الا همان عزیزی که در امر الله بخواهست
 نزد بصیر لطیف چه کل عمل کنند و عمل نکنند و متصلین لله ربکم الرحمن بعلم بایات الله یوم القيمة
 الباب العاشر من الواحد التاسع

فی طهارة ارض النفوس لمختص این باب آنکه از برای هر شیئی تطهیری است در علم
 خدا و کل بذكر الله ظاهر میگردد اگر مؤمن شوند بمنظیره الله و تطهیر افند نمیشود الا بایان
 بحروف ثلاث و ارواح الابرار و انفس الابداس و اجساد ذاتی الا مثل آن و کل تطهیر
 در کلمه توحید است که ظاهر کنی این آیات و احداً از آیات در ظل آن از ناز و همچنین در هر شیئی
 مشابه کنی اثبات و دون آنرا تا آنکه توانی تطهیر نمود مثلاً اگر دستمال دست تو قدر ذره

سیاه شود تطهیر آن نمیشود الا با آنچه در حد آن مقدّر شده و همچنین از ذروه وجود الی غنهای
 ذکر هر شینی نظر کن تا آنکه محبت نگرودی از دوا می هر داء و بدانکه تطهیر در بیان اقرب
 قربات و افضل طاعات بوده و هست مثلاً سمع خود را طاهر کن از اینکه ذکر دون الله
 نشوی و عین خود را که نبینی و فوآد خود را که شاهد نشوی و لسان خود را که ناطق نگرودی
 وید خود را که نویسی و علم خود را که احاطه ندی و قلب خود را که براو خطور ندی و همچنین
 کل شئون خود را تا آنکه در صرف حبت پرورش کنی لعل درک کنی من نظره الله را با
 طهارت محبوب نزد آن که طاهر باشی از دون من لم یؤمن به و من لم یکن له که آنوقت طاهر خواهی
 بود بطهارتیکه نفع بخشد تورا و بدانکه هر سمعی که کلمات او را شنود با ایمان بآنها داخل نمیشود
 یعنی چونکه می بیند علو کلمات او را در عرفان او اختیار میکند او را و داخل حبت نفسی که تصدیق
 او نمیکند نمیشود که آنچه در آخرت است ثمره این است و هر عینی که نظر کند در کلمات او
 با ایمان بآن واجب میگردد بر آن حبت و هر فوآدی که شاهد شود بر کلمات آن با ایمان
 بآن در حبت بوده و خواهد بود نزد خداوند و هر سانی که ناطق گردد بکلمات او با ایمان باو
 خواهد در حبت بود و متلجلج میشود در آن بتقدیس و تسبیح لم یزلی که زوال و نفاذ از برای
 ظهورات عزاد و نفحات قدس او نبوده و نیست و هریدی که بنویسد کلمات او را با
 ایمان باو مملوف نماید خداوند آن ید را از آنچه محبوب او است در دنیا و آخرت و پیر صفت
 که کلمات او را حفظ نماید خداوند مملوف نماید او را از محبت خود اگر مؤمن باو باشد و نهی
 که حبت کلمات او را داشته باشد و نزد ذکر او علامت ایمان در آن ظاهر گردد مثل قول الله
 اذ اذکر الله و حلت قلوبهم بر آینه محل نظر الهی بوده و هست و خواهد ذکر فرمود آنرا خداوند
 در یوم قیامت با حسن ذکر و بدانکه طهارت نفوس نه این است که کلماتی که خداوند نازل فرمود

تلاوت بکنی زیرا که اول دین تو بکلمه لا اله الا الله ثابت میگردد با ذکر منطاهر واحد اول و ذکر
 بیان و حال آنکه دون کلمات علین در حرف اول نفی است که در زمان ظهور خود را یکی
 از مظهرین ارض نفوس میداند بلکه مراد از طهارت نفوس آن است که آنچه لدون الله است
 ازان خود را ظاهر گردانی و آنچه لله است خود را بان فائز گردانی ولی اگر رسد ظهور بیان
 که دیگر ذکر لدون الله نشود آنوقت اگر دون کلمات علین تلاوت کنی اذن داده میشود
 اگر خواهی که در کل عمر خود در بحر صرف محبت و علین سیر نمائی داری زاد سفر زیرا که اگر
 کل وجود پیک کلمه الله اعظم گیر کنی کل میرسد بمقصود که ان من نظیره الله باشد که
 او است ظاهر ظهور این کلمه و بدانکه نفی هر ظهوری در ظهور بعد داخل میشود نه در نفس ظهور
 مثلاً نفی انجیل در قرآن ظاهر شد و نفی قرآن در بیان کلیه نه بر نه و همچنین نفی بیان
 ظاهر نمیشود الا بطور من لطیفه الله که کل آن روز مدعی اثباتند از برای او و تبری
 از نفی ولی خوش بود که محاکم تجربه آید بمیان که آنوقت چنین کل خالص شوند که
 سموات و ارض و ما بینهما از عظمت آن خاضع گردد چنانچه در ظهور بیان دیدی و اگر
 در آن وز هستی خواهی دید که کل ما بیان بحر بیان بان ماء زنده ولی ازان محجب
 و تطهرن انفسکم علی حق ما انتم علیه مقدرین

این کتاب مقدس که اینک با فضل و عطای بزرگ خداوند متعال جل و عزت و فوق آن مرزوق شده که
با همه مشکلات در دسترس خوانندگان گرامی واقع شود که از شنیدن استدلالات موافق و تکذیبات مخالف
برای احتراز از انحراف بهمین دیوار افراط و تفریط از باب دستور و راهنمایی بزرگ پیغمبر اکرم صلوات
علیه که فرموده است الهی ارنی الحق حاشی ائبعه و ارنی الباطل باطلا حتی اجتنبه تشنه یاشن حق واقع
بوده و بواسطه نایاب بودن نسخه های خطی و شریک کشف این معنی داشته اند سعی کافی در مطابق بودن آن
با هر آنچه از منزل آن صادر شده به ذل گشته است و بهمین جهت که موفق شوندگان بخواندن و دقت
کردن در هر آیه ان اطمینان کامل داشته باشند متذکر میشود که این نسخه بابش از بهر حلقه کتاب است
که بعضی تحریر شده در نزد دیگر زمان نزول آن بوده است مقابل شده که این نسخ نفیس از قرار تشخیص
مطالعین از مومنین یکی که بخط نسخ خوانا و قطع کوچک بود خط آقای سید یوسف اصفهانی تحریر شده
افغان سال هزار و دویست و هشتاد و سه هجری و یکی بخط خوب شکسته نستعلیق بریز و قطع کاغذ پستی با
کاغذ مرغوب و مذهب بود خط آقای نور که آخرش نوشته اند تمت کتاب البیان بعون الله الملك المنان
فی دار اخلاص طهران علی ید اقل الخلیفه بل لایشی فی الحقیقه نور الله فی همدسم شهر محرم الحرام سنه هزار و
دویست و هشتاد و هشت من الهجرة النبویه صلی الله علیه و آله و یکی خط آقای میرزا محمد هادی البقی با خط
خوبی که نستعلیق آن بیش از شکسته بود که این دو نفر فرزندان حضرت ثمره ازلیه میرزا یحیی صبح ازل
می باشند و یکی خط آقای میرزا محمود فرزند میرزا کریم زوج معظه فاطمه خانم خواهر حضرت ثمره بود
در پایان آن فراغ از نگارش هزار و دویست و نود و دو ذکر شده و دیگر نسخه های خطوط مرفوع
میرزا محمد تقی اصفهانی و مرفوع میرزا مصطفی کاتب و مرفوع حاجی میرزا مهدی امین که فراغ
از تسوید را سال هزار و سیصد و پنجاه و پنج هجری قید نموده و نسخه خط آقای سید رحیم و غیر هم بوده و بعد
مقدور هم دقت در مقابله بعمل آمده است و بنا بر این مگر خط مبارک خود منزل آن یا کاتب های

انحضرت دست آمده و معلوم شود کلمه یا حرفی غیر از آن است که در این نسخه باشد و الا بطریق
دیگر قابل تردید نیست و نیز برای آگاهی خوانندگان که بدین اثر نازل ذات حروف السبع و ستر
پیدا نموده اند و الا آنکه خوانده اند آنچه تذکر داده میشود خود یافته و تصدیق دارند چنانکه در مقدمه باب
اول از واحد اول اشاره شده است در باب اول از عدد کلشی امریکه خداوند عزوجل فرض نموده کلمه
لا اله الا الله حقا و نیز در جای دیگر از آثار هم تصریح شده برای بیان سید و شصت و یک
باب بعد و کلشی در نظر گرفته شده بوده است که از بیان عربی نقطه یازده واحد که هر یک نوزده
باب است و از بیان فارسی بطوریکه در این کتاب ملاحظه میفرمایند تا باب دهم از واحد نهم از خود
نقطه بیان منازل شده و حضرت ثمره از باب یازدهم از واحد نهم تا باب نوزده از واحد دهم
بیان فارسی را که مطابق با بیان عربی شود نوشته اند که این قسمت هم در دسترس است و انشاء الله
در موقع امکان در دسترس طالبین گذارده خواهد شد ولی هشت واحد دیگر را در لوح وصیت که
حاکم از کمال تفضل و متضمن دستوراتی است بحضرت ثمره که مرات شمس حقیقت و مأمور بحفظ بیان
و اهل آن بوده است امر باظهار فرموده با شرط ظهور عزت باینکه فرموده است

اذا انقطع عن ذلك العرش تلومن آيات ربك ما يلقى الله على فؤادك ذكرا من عند الله
الله هو الميسر اليقوم تا جائيكه فرموده فان لطيف الله في آياتك مثلث هذا ما يورث الامر
من عند الله الواحد الوحيد فان لم يطر فابقن ان الله ما اراد ان يعرف نفسه فلتقوضن الامر الى الله
و بكم و رب العالمين جميعا و ابر الشهداء الذين يقيمون في دينهم و هم عن حدود الله لا يتجاوزون
تا ميفرمايد و ان ابواب البيان قد قدر على عدد كلشي و لكننا ما اطرناه الا احدى عشر واحدا
تا جائيكه فرموده و ان اطر الله عزاني آياتك فاطر مناهج الثمانية باذن الله بما كنت عليه
من الاكرمين تا ميفرمايد و ان لم نطمع الله عزاني آياتك فاصبر على ما نزل

که چون چنین اثری از صبح ازل در دسترس نیست گمان این است اظهار فرموده و یا آنکه نشر
ان را مقتضی ندانسته اند و ظاهراً آثار مندرجه در بالا هم این است که عدم اظهار را هم اجازه
فرموده است

فهرست

الابواب	من الواحد الاول في	صفحة	من الواحد الثاني في	صفحة
١	رجع بيان بكلمة لا اله الا الله تعالى وقرئت نقطه بيان است	٤	پان معرفه الحجته والذليل	١٠
٢	رجوع محمد وخطا نفس او بدنيا شد	٤	ان لا يحيط بعلم منزل الله في البيان من احد الا من الله	٢٠
٣	علي راجع شد بدنيا با مومنين با وودو	٨	پان ماني البيان بان فيه حكم كل شئي	٢١
٤	فاطمه راجع شد بدنيا با مومنين با وودو	٨	پان ذكر مصروف التبيين وودو	٢٢
٥	حسن راجع شد بدنيا با مومنين با وودو	٨	ان المراد من كل اسم خير في البيان من نظيره من كل شعر حرف النفي	٢٧
٦	حسين راجع شد بدنيا با مومنين با وودو	٨	ان البيان ميزان من اتبعه نور ومن يخرف عنه	٢٩
٧	علي ابن الحسين راجع شد بدنيا با مومنين با وودو	٨	بيان يوم القيمة	٣٠
٨	محمد ابن علي راجع شد بدنيا با مومنين با وودو	٨	پان حقيقة الموت بانه حق	٣٣
٩	جعفر ابن محمد راجع شد بدنيا با مومنين با وودو	٩	پان حقيقة القبر	٤١
١٠	موسی ابن جعفر راجع شد بدنيا با مومنين با وودو	٩	پان سؤال الملائكة في القبر	٤٥
١١	علي ابن موسی راجع شد بدنيا با مومنين با وودو	٩	پان ان البعث حق	٤٦
١٢	محمد ابن علي راجع شد بدنيا با مومنين با وودو	٩	پان الصراط وانه حق	٤٨
١٣	علي ابن محمد راجع شد بدنيا با مومنين با وودو	٩	حقيقة الميزان انه حق	٥٠
١٤	حسن ابن علي راجع شد بدنيا با مومنين با وودو	٩	پان الحساب	٥١
١٥	حضرت حجة ظاهر شد بايات وپنات ظهور نقطه بيان	٩	پان الكتاب انه حق	٥٤
١٦	باب اول رجوع فرمود بدنيا با مومنين با وودو	١٠	پان ان الجنة حق	٥٧
١٧	باب ثانی رجوع فرمود بدنيا با مومنين با وودو	١٠	پان ان النار حق	٦٥
١٨	باب ثالث رجوع فرمود بدنيا با مومنين با وودو	١٠	پان ان الساعة آتية لا ريب فيها	٧٢
١٩	باب رابع رجوع فرمود بدنيا با مومنين با وودو	١٠	ماني البيان تحفه من الله لمن لطيفه الله	٧٢

فهرست

الابواب	من الواحد الثالث في	صفحة	من الواحد الرابع في	صفحة
١	ان ما يذكر به اسم الشئ ملك له	٧٤	ان للنقطه مقامين مقام منطوق الله ومقام منطوق عالم الله	١٠٤
٢	ان بقوله يخلق الشئ	٧٥	ان كل ما يرجع الى النقطه يرجع الى الله	١١٠
٣	ان البيان ومنه طائف في قول من نظيره الله	٧٧	ان البدء بالله حق	١١٢
٤	ان ما نزل الله من آيات اعظم على ما نزل الله حينئذ	٧٩	ان كل ذكر بعد رقى له	١١٤
٥	ان مقاعد المرتفعه فوق الارض اذا اذن يرفع	٨٠	كل ادلى الدوائر ايات له	١١٦
٦	ان ما يذكر به اسم شئ ما خلا الله خلق	٨٠	انه لا يسل عاقل وما دونه يسل عن كل شئ	١٢٠
٧	ان ما نزل الله من ذكر لقائه ولقائه الزمان والمراد من	٨١	ان البدء من الله به والعود به الى الله	١٢٦
٨	ان ما في العالم الا كسره في البيان	٨٢	ان ما يخلق ما يشاء كمنزلة كل شئ في رزق وميت ويحيى	١٢٧
٩	ما في البيان في آية البيان	٨٦	كل من خرج من البيان من ذاك فليكن ذكر اسمه	١٢٩
١٠	ما في تلك الاية في الآيات الاولى شهد الله	٨٧	لا يجوز التدريس في كتب غير البيان	١٣٠
١١	ما في تلك الاية في البسملة بسم الله الرحمن الرحيم	٨٩	من تجاوز عن البيان فلا يحكم عليه حكم الايمان	١٣٢
١٢	ان مثل النقطه كمثل الشمس ومثل سائر الحروف كمثل المراء	٨٩	في ارتفاع كل بقاع كانت فوق الارض	١٣٥
١٣	ان لا يجوز السؤال عن نظيره الله الا في الكتاب	٩٣	ارتفاع بقاع الواحد	١٣٧
١٤	حكم خط البيان باعز ما يمكن عند كل نفس	٩٧	ان من يتخير تلك البقاع يامن ويعنى	١٣٨
١٥	من آمن بنظره الله كما نما من يابته وامر الله في كل العالم	٩٨	لا يجوز لاحد ان يخبر احد اذا اراد ان يتخير تلك البقاع	١٤١
١٦	لا يجوز العمل بالآثار النقطه	١٠٠	ذكر بيت الاحرام	١٤١
١٧	لا يجوز كتابة آثار النقطه كلها الا باحسن الخط	١٠١	حول البيت لا يجوز زيجه	١٤٥
١٨	من ينسب شيئا من آثار النقطه لا يجوز ان ياتي الى حدان يستنسخ	١٠٣	لا يجوز التماجد الى ذلك البيت بالغناء الذي يرمى بالليل من	١٤٦
١٩	اذن لمن اراد ان يصرف ما ملكه الله في آثار النقطه كيف يشاء	١٠٤	التساء بالليل يدخل المسجد ويحضر التراويح	١٤٩

فهرست

الابواب	من الواحد الخامس في	صفحة	من الواحد السادس في	صفحة
١	بيان المسجد	١٥١	في نظم البيان	١٨٤
٢	ذكر المساجد الثمانية من قبل العشر	١٥١	ان حكم البئر حكم الكبر	١٨٩
٣	بيان عرفان النين والشور	١٥٢	حكم بان ينو اعجاده في كل قرية من بيت حر	١٩١
٤	حكم تسمية الاسماء باسم الله وباسم محمد وعلي واهلها	١٥٤	ما اذن الله ان يسكن على قطع الخمس حروف البيان	١٩٣
٥	حكم اخذ اموال الذين لا دينون بالبيان	١٥٧	حكم التسليم	١٩٤
٦	حكم غنائم لم يكن له عدل	١٥٩	حكم محو كل الكتب	١٩٨
٧	يقطع النية من نية المؤمن بطريق مبيع وشترى	١٦١	الكناح	٢٠٠
٨	لكل نفس ان يقره يا البيان عدم ارفقها عن الواحد	١٦٢	من استدل بغير كتاب الله في كل الايام مثلها دليل	٢١٠
٩	ان يذكر في كل شيء اذا اراد ان يستعمل اسم من اسم الله او جبراً	١٦٤	ان لباس البحر حل في كل الحال	٢١٣
١٠	ان الله قد قدر لليب كل الرجال والدوائر النساء	١٦٥	في النقش على عقيق الاحمر	٢١٥
١١	صلوة المولود والميت	١٦٨	ان لا يجوز ضرب المعلم ازيد من خمسة خفيفة	٢١٧
١٢	دفن الاموات في الاحجار	١٧٠	في الطلاق	٢١٨
١٣	بيان كتاب الوصية للاموات	١٧١	في ابواب بيت النقطة	٢١٩
١٤	المطرات	١٧٣	في حكم آتة حين تحوّل الشمس	٢٢٨
١٥	ان الماء الذي اتم تخلفه قد طهره الله في الكتاب	١٧٤	بان تقبوا من عكم اذا سمعتم اسم من نطق به الله	٢٣٠
١٦	ان لم يكن له عدل دامت الشمس قد يحضر من ي الله	١٧٧	ان لا يحل السفر الا اذا اراد بيت الله او بيت النقطة	٢٣٣
١٧	ذكر الواجب في كل شهر	١٨٠	حكم طهارة ما يخرج من الفاره	٢٣٤
١٨	البيع والشري	١٨١	عدم جواز النظر لاحد الى كتاب احد	٢٣٧
١٩	بيان ان الثقال تعد عشر حصص	١٨١	ان لكل نفس فرض ان يحجب اذا نزل عنه	٢٣٧

فهرست

الابواب	من الواحد السابع في	صفحة	من الواحد الثامن في	صفحة
١	في تجديد الكتب	٢٣٨	ان شل على مخرج النسيئة الى غير مثل الشمس الى النجوم	٢٧٢
٢	النسيئة ان لعل احد من عمل الله	٢٤٠	الميراث	٢٧٤
٣	ان اداء الدين واجب فوري	٢٤٣	ان بعد ظهور كاشي بالكل الادج في يوم القيمة	٢٧٨
٤	التخلص	٢٤٣	ان كاشي اعلاه للنقطة ووسطه للحرف الحى وادناه للخلق	٢٨٣
٥	يوم ظهور الشجرة لايحل احد من بين من قد ان قبل فادامع	٢٤٤	فرض على بقدر ما خذت اليك عدد البسم اربع لعل اصفر عدته	٢٨٥
٦	عدم جواز اخذ اسباب الحرب والآفات	٢٤٥	اذن التلطيف بان يطيرن في كل اربعة ايام	٢٨٦
٧	ينبغي لمن يركب بطيخة ان تيل من فضله	٢٤٦	في الحجاب الامر به	٢٨٨
٨	فرض على الكل ان يكتب مطلع اخر في ايام من السماء	٢٤٧	جواز بعض الشعر في الرأس للنسب اخذ شعر الوجه في الصلوة في العبا	٢٨٩
٩	فرض على كل ملك ان يني بيا لفسه	٢٤٩	ويكتب كل نفس اسمه ما قد عمل من خير ودونه	٢٨٩
١٠	فلتحزن كل نفس على اسم المستغاث	٢٥٢	ان الذي تبي في الطائفة حل النظر والكلم سواء كان ذكرا او انثى	٢٩١
١١	عدم جواز الصعود على المنابر	٢٥٣	غسل الميت	٢٩١
١٢	فلا ينبغي من يعل لله ان يشرك بشيئا	٢٥٤	في احكام محل الضرب	٢٩٤
١٣	فرض الله على كل عبده ان يني بمائة من طميرة الله	٢٥٧	اذن ان يكبرن على الشقة خمس تسعين مرة في اولها واخرها	٢٩٥
١٤	عدم جواز التوبة الا عند الله	٢٥٩	لكل نفس ان تيل من آيات البيان في كل يوم وليدة	٢٩٥
١٥	وجوب السجدة عند تطلع من نقطة الآلية اعظاما من الله	٢٦٠	فرض لكل احد ان يني	٢٩٨
١٦	على كل ملك يعبد في الدنيا لا يحل من لم يدن ارضه	٢٦٢	على كل نفس من كل ملك من مائة من ثقل من كل شي تسعة عشر	٣٠٠
١٧	قراءة يوم الجمعة	٢٦٣	ان الفضة الذهب اذا بلغ مائة الف خصال فاذا خمس تسعين	٣٠١
١٨	ان من نفي ان ياتي تسعة عشر مثالا من الذهب	٢٦٤	الصوم	٣٠٤
١٩	الصلوة	٢٦٦	اذا ذكر اسم الشجرة فصلوا عليها	٣٠٩

فهرست

الابواب	من الواحد التامع في	صفحة	صفحة
١	ان عز كل ارض لله وفسد كل ما بين الله	٣١١	
٢	من يمكن له خط لم يكن له عدل في اية فليكتب الفاتية لله ويؤمن	٣١٤	
٣	والله من كل ملك او سلطان يثبت في ذلك الدين بيت الرب	٣١٥	
٤	كتب الله على الناس ذكر الله	٣١٨	
٥	والله على كل نفس تسعة عشر يوما يخدم النقط	٣١٩	
٦	لناس ان يعز طائفة التي يخرج النقط عن منجيا	٣٢٢	
٧	المنيات من بيع الغوزة والورق الزقوم	٣٢٣	
٨	حرمة الترابي والمكرات والدوا مطلقا	٣٢٤	
٩	حرمة صلوة الجماعة الاصلوة البيت	٣٢٥	
١٠	طهارت ارض النفوس	٣٢٦	

با توجه باینکه شرح و تبیین لغات و اصطلاحات بیان امر ساده و آسانی نبوده و جز منزل آن و
 برای ای مقصد متجلی شده از شمس جود او حل این مشکل نتواند نمود لیکن بقدریکه خود خوانندگان گرام
 هم از توجه بخود این کتاب مقدس و متج در آیات منزل آن عالم بآن خواهند شد برای سهولت
 آشنائی کسانیکه بدو بدون سابقه مراجعه نمایند باز ذکر ابواب که دو عدد جلوه هر قسمت اولی اشاره
 ببابها و دومی اشاره بواحد با است آنچه میرشده بر دیف ابواب که پیدا کردن اهم آسان باشد
 ذیلاته کرده میشود

لغات و اصطلاحات

مقدمه توحیدیه

مرکز که با خود حضرت نوزده میشود	هستی - سرشت	کیفیت
مشیت اولیه اشاره باؤل تجلی و مظهر کلی است که	نهاد پنجهانی	کنه
مجدد میشود در هر دور	خواستن اشاره مظهر کلی	مشیت
حد و کلیشی سید و شصت و یک میشود که	خالص طیب	کافور
نوزده ضرب در نوزده باشد و در اینجا جمله بعد که	ساده	سافج
بذکر کلیشی فرموده مراد بابهای بیانت که میبایست	کنیکه آشکار میکند او را خدا موجود	من نظیره الله
باین عده آشکار شود	کنیکه ظاهر شد - مراد آورنده بیانت	من ظهر
نقطه مرکز دایره محیطه که در بیان خود حضرت	یگانه	واحد
ارض اسم باسط اشاره بماء کو واقع در اذربایجان	بناسبت عدد و بجای حروف واحد	واحد اول
غربی بلای رضائیة از محال کرد و تانست پیر اعد و حرف	نوزده میباشد مراد بجدد نفر مومنین اولیه متجلی شده از نقطه	

هر دو هماد و دو میشود

نقطه اول از نامهای خود منزلت

باب اول از واحد اول

نقطه بیان از نامهای منزلت

نفی اشاره بلا اله و غیر مومن بیان

اثبات اشاره بالا الله و مومن بیان

ذات حروف السبع از نامهای خود نقطه پاست

بناست اید علی محمد ص هفت حرف است

نقطه القرآن محمد ص

مرآت الله ائینه خدا از نامهای خود نقطه

بیان و حافظین ائین او در هر زمان که مرآت اول

میرزا یحیی صبح ازل اقرار فرموده و من نظیره الله

هم بهین نام خوانده

حروف حی میجده نفر مومنین اولیه

ابواب هدی شعیان کامل که واسطه پین

و مادون هستند

شیخ مثالی که در آئینه دیده میشود

باب الله اول مقامی است که خود

حضرت اظهار نموده تا چهار سال

باب دوم از واحد اول

اسماء ابواب اربعه چهار نفر تائب ها

در غیبت صغری که عثمان ابن سعید و پسرش

محمد ابن عثمان و شیخ ابو القاسم حسین ابن روح و

علی ابن محمد سیمری بوده اند

عدد حی بنسبت عدد ابجدی میجده

نفر دو و نقطه که آنها را رحبت محمد و علی و فاطمه و

یازده امام و چهار نفر ابواب اربعه در همین واحد اول

ذکر مجموع را که میجده نفر میشود حروف حی خود خوانده

۳ - از ۱ -

ثانی من امن بالنقطه بعد از نین چون حرف

بسم الله نوزده میباشد ظاهرا نیکه باء را فصل

نقطه گرفته و سین را اول من امن مقام محمدی و

میم بعد از نین را مقام علوی و دوم مؤمن از رتبه

ایمانی حساب فرموده که در باب پانزده از واحد

اول هم اشاره فرموده نقطه بیان در اول ذکر

و نقطه فرقان در ثانی پس مقام علوی سوم حرف

میشود و برائتی باء تفصیل نقطه است رجوع شود باب

هشتم از واحد سوم بحمله چنانچه در بدء کل از نقطه

طالع شده و کل بیان تفصیل نقطه و ظهور او در مرایا

باب اول از واحد دوم

شجره مشیت حقیقت آورنده شریعت منظر کلی

دون علیین کنایه از تار و نبودن در بهشت

زیرا در بیان دون بجای نفی آورده شده در بهشت

شمس حقیقت اسم نقطه و هر منظر کلی

تلامذه مرحوم سید استفاده کنندگان از مخضر

سید کاظم رشتی که او شیخ احمد احسانی را نقطه

پان باین المتقدمین خوانده

هزار بیت هزار سطر و مقدار هر سطر را

بی اعراب سی حرف و با اینکه اعراب هم جزو

حروف شمار شود چهل حرف تعیین نموده رجوع

باب اول از واحد ششم

حروف علیین حروف اثبات از کتاب

که کنایه از نمونین بزرگ و اهل حجت است

۲ - از ۲

مظاهر تسعة عشر نوزده نفر که آنها را واحد

۳ - از ۲

حین بطون موقی که صاحب طور شهود

شهداء مرتبه بعد از مرایا است و

بجای اطلاق میشود که از حد و بیان تجاوز نمایند

۴ - از ۲

اول و ثانی و ثالث و رابع و خامس

اشاره پنج حرف نفی و خلفا است

عدد واحد ۱۹ - نوزده

مستحین و مقدسین و مهملین و مکبرین و معظمین

مراتب توحید و اشاره به نمونین بزرگ است

شجره محبت نام صاحب ظهور

حروف الف اهل انجیل

۵ - از ۲

حقیقه الثانویه برای اینکه معمولاً حقیقت

و مجاز گفته میشود بیان حقیقت دوم و سوم و

چهارم و پنجم آورده که مراتب بعد از مراتب

مرتبه قبل گرفته و اینکه مراتب بعد هم بحقیقت

مجلی را حکایت مینماید در مرتبه خود رجوع باب

هفدهم از واحد سوم

۶ - از ۲

رهبان الف رهبانهای انجیل

باب هفتم از واحد دوم
یوم قیامت تا غروب آن
از وقت ظهور شجره حقیقت

طول لیل مدت پن دو ظهور کلی

۸ - از - ۲

شجره توحید نام صاحب ظهور
نفی نفی اجتناب از دون مؤمن
اثبات اثبات ایمان و اطاعت محلی
حقیقت و دستورات او

مشیت و اراده و قدر و قضا و اذن و حل و
کتاب هفت مرتبه خلقت و ایمان
که در باب دوم از واحد هشتم هم تصریح شده
انجا نیکه مراتب توحید در هر هفت حرف تمام میگردد
اولوالافئده صاحبان فؤاد و اشاره

بمرتبه اعلای ایمان است

نسبت منقطعه نسبت بریده شده کتبی

شاخه جدا شده درخت است

عرش در بیان بدن کشف میشود

رجوع شود بباب دوازده از واحد پنجم و در

مورد مراد از عرش ظهور صاحب ظهور
و از عرش بطون کسانی که بعد از محلی حافظ
ایشان او هستند

کاف مستدیره اشاره بکاف کن و

اول تجلی از محلی است که در باب شانزده

از واحد دوم هم تصریح شده و او بنفسه

متولد نمیشود الا بجلی خود که محل نقطه باشد و

او کاف مستدیره است

۹ - از - ۲

کتاب الف انجیل
کتاب قاف قرآن

۱۱ - از - ۲

بعث برای تکمیل نفوس ظهور پیش در ظهور

۱۳ - از - ۲

شجره اولی نام منظر کلی - مجدد

۱۴ - از - ۲

صقع حد - مرتبه

لیل الیل فاصله از غروب شمس پان

تا ظهور بعد است

دو ألف

دو هزار بیت

۱۵ - از ۲ -

ماء غیر آسن آب تغیر نکرده وصف آیت

لبن لم تغیر شیر که مزه اش تغیر نکرده

مناجات

خمر حمر شراب قرمز وصف تفاسیر

آیات

عمل مصفی عمل صاف شده وصف

جوابهای باشخاص و تفاسیر مناجات

ممتحن آزمایش شده

کبریت احمر اکیر و کنایه از چریت که

یافت نشود

۱۶ - از ۲ -

مقام عرش حقیقت متجلی شده حقیقت

و حکایت کردن از مجلی

مقام اراده یکیک از مشیت جاکی که در اسلام امیر المومنین

بولايت کلیه و در بیان صبح ازل برای

کلیه معرفی شده اند

مشیت صاحب ظهور کلی که در قرآن

متمم و در بیان ذات حرف بیع است

رجوع بباب ششم از واحد سوم

جنت خامس اشاره بحضرت حسین

حرف میم اشاره بحرف آخر اسم الله

الرحمن الرحیم و امام دوازدهم محمد بن الحسن لعلی

جنت سین اشاره بحرف آخر اسم الله الایمن

الاقدس

اسم رابع کلمه اقدس که چهارم کلمه بسم الله

الایمن الاقدس واقع شده و ایمن اسم سوم و الله

اسم دوم و بسم اسم اول و کنایه از چهار مرتبه

ایمانست که هر مرتبه پائین مرتبه بالاتر میگردد

برکن ثانی که محل حمد باشد حمد مرتبه

پس از تسبیح و دوم میشود که بادقت در همین

باب ظاهراست متطور مقام مراتب است

عدد اسم الله الاغیث بحساب ابجد عدد

اغیث یک هزار و پانصد و یازده میشود

عدد اسم الله المستغاث بحساب ابجد عدد

مستغاث دو هزار و یک میشود

لا تقولن لم دیم نکوئید برای چه دیکه چنه چون نکوئید

باب هفدهم از واحد دوم

ارض صاد ^{اصفهان}

محل شهادت کلمه خامس کربلا محل شهادت

حضرت حسین

نقطه باء در بیان اشاره بجلی پان

شین اولیه کنایه از شیطان اولیه و اول

کسی که از ایمان خود داری کرد

ارض باء بار فروش بابل امروز

عد و غیاث یک هزار و پانصد و یازده

۱ - از ۳

قیراط یک بیت چهارم دنیا و دنیا

از خیلی کم است

۳ - از ۳

و ابیاناه در مقام ندبه و فریاد رسی خوا

از بیان گفته شود ای بیان کجائی

بفریاد رس

۵ - از ۳

مقاعد المرتفعه جایگاههایی که قبه های افراشته

دارد

یرفع برداشته میشود

اگر اذن بر ارتقاع فرماید مرتفع - اگر اذن

برداشتن فرماید برداشته میشود

۷ - از ۳

مرا یا متجلی شدگان از شمس حقیقت

از مرتبه وصایت و مومنین رجوع بیاب هشتم

از واحد سوم

ناظر بوجه خامس اشاره بخشد حضرت

حسین است

۸ - از ۳

مستحبه در نار است نه ظاهر پنهان

شده در نار است نه انگار

۱۰ - از ۳

قول فاء اشاره بفرعون

میم حضرت موسی چون در بیان

بطور کلی در اشاره با سماء حروف اول آورد

شده مکر جائی که اشتباه می شده است

تکوین هستی دادن

ارواح کینونیات بآن شکلون میشود ارواح

هستی نامان هست میشود

۱۲ - از - ۳

ذکر حاء حیوانیت

۱۳ - از - ۳

جواد و و نام هر دو از حیث حنا

ابجدی چهارده میباشد

کتاب الف قاء وزراء انجیل - تورات
و زبور

طرازان دارندگان زینت و اسباب

سرافرازان

۱۴ - از - ۳

مطرز زینت شده - سرافراز

طرز زینت و سرافرازی

۱۶ - از - ۳

انهار خمه آیات و مناجات خطب

و شایر و صور علمیه یا شئون علمیه و اینکه در

جمله بعد بجای خطب و صور علمیه کلمات و کلمات

فارسی یا بنوعی که در باب بعد است ذکر شد

باتبع در بیان معلوم میشود اختلاف ندارد و

مراجعة بکتاب بزرگ چهارشان و کتاب پنج شان

نظر دقیق را دست میدهد

۴ - از - ۴

کل ذکر هر مرد

عبد رقی غلام خرید شده

اولی الهیا کل صاحبان بیکل و بتساب

اینکه بیکل را برای مردان مقرر داشته اشاره

بمردان است

سجن زندان

۵ - از - ۴

اولی الدوائر صاحبان دوائر چون ایره

برای زنان مقرر داشته اشاره بزنان است

اماء کنیزان

اشمی گنای

مصیبت اول و آخر مصائب حین

باب الباب و لا محمد علی قدوس

۶ - از - ۴

اشد الم از هر ذالمی سخت تر در دوزخ است

قبر آخر کیکه شئون دین را آموخته

مطابق تفسیر و تہلیل و تحمید و تسبیح - چار مرتبه
توحید است که مومنین بزرگ و انما ہر
مقرر داشته

جسد ذاتی - ہستی کہ در جسد عرضی و یک
صوری پنهان است

جسد عرضی بدن عرضی و یک صوری
۲ - از ۴

بدء و عود - (آغاز و برگشت) ہر طور کلی
بدء و عود بعد و عود و طور قبل می باشد
اطلاق عبارت تعبیر باد تفسیر ہائی روا
۱۱ - از ۴

حد بیان مقررات بیان
حد و بیان - ادامہ احکام مقررہ
بیان است

تذہیب باطل از نیت نمودن
طرز نیت عالی کردن
دو د نو دیگر دواہ نزدیک باین آہستی
۱۲ - از ۴

قبور مرتفع مرتفع میگرد - قبور افراستہ برداشتہ میشود

باب سیزدہم از واحد چہارم
بقاع الواحد - قبہ ہائی نقطہ و حروف حی او
مقعد جایگاہ

۱۴ - از ۴

افکٹ درد علو

۱۶ - از ۴

ارض فاء فارس

صرف شین شیطان

مدنی لیموی شیرین

ہبط پستی - پائین آمدن

کم شدن - نقصان

غیر غظم خورشید و در این مورد

اشارہ بمن نظرہ اللہ است

۱۸ - از ۴

وافد وارد شوند

۱۹ - از ۴

سراثر اربعہ علیہا تسعہ عشر - چہار تخی کہ برای

بیت مقرر شدہ کہ ۱۹ نفر ہم در آنجا ہستند

۱ - از ۵

طین الله احمد مدفن احمد فرزند کوچک
حضرت که در چهل اختران شیراز است
۲ - از - ۵

عدو - هاء
مالم کن له عدل چیزهای بی مثل و
پنج

اکلهائی دروغمانی
ظلال سایه
شعاع نور پر تو

هر الفی ماه برداشته از هر هزاری صد برداشته
که یک دهم میشود
۲ - از - ۵

۳ - از - ۵
نقطه تحویل محل
اولین نقطه سالهای شمسی

عمیاء
حدائق
نابینا
باغها بستارها
۹ - از - ۵

مفتی الیه سیر او
چون دوازده ماه اول آن محل و اخرا آن
حوت نامیده میشود

انیت
صاحب انیتی اظهار انیت خود میکنند
انها که بخود بالیده منم منم میکنند اظهارستی خود
نکنند

تار الله - هواء ازل - ماء توحید - ترا
چهار مرتبه توحید و عرفان و اعداد ذکر
شده برای هر مرتبه بر عایت اعداد و حرف
چهار کلمه بسم الله الامنع الاقدس است
و دقت در این باب لطافت توحید و عرفان
را میفهماند

۱۰ - از - ۵
هیکل
انیت در این شکل
که ظاهرش پنج خط و باطنش شش
خانه و نمایانده سر و دست و دو پای انسان
است از آیات و ادعیه وارده نوشته شود
دوائر
لوح جنبه است که شش دایره پنج



خانه مساوی را متضمن و با خطوطی که از محیط
دایره اولیه بقعر دایره وسط خانه های دوازده
را بنورده قسمت مساوی تقسیم نماید آنچه در
باب دهم از واحد ششم ذکر شده در هر خانه
نویسند ولی خود حضرت دایره هفت خانه
با نواعی با مربعاتی عددی و غیره با نواعی در
وسط آن نوشته است

مطابق هر باب اشاره بنبات و خانهها
خطوط خمس یا ست یا سوت واحد -
اشاره به پنج خط بیکل و شش خط دایره و نور
خانه آن است

هـ
و
نخ
شش

پنج واحد پنج نورده تا که نود و پنج
و بعد در حروف الله میشود

خمس محیط بر دوازده خط بیکل شش خانه را
تکلیف میدهد

دوازده حافظ تا در لوح جنبه شش دایره پنج
خانه را تشکیل میدهد

باب یازدهم از واحد پنجم
عدد اسم رحمن عدد ابجدی حرف
رحمن دویست و نود و هشت میشود

۱۲ - از - ۵

خاتم عقیق و ایه منقوشه بر آن روی
نگین عقیق انگشته آیه مذکور در باب یازدهم از
واحد ششم حکاکی شود با فرقی که برای مردان
و زنان دارد

۱۳ - از - ۵

منقتر گول خورد
اغترار فریب خوردن بطمع باطل افتادن
هباء منشورا غبار پرالنده

۱۴ - از - ۵

بعوضه پشه
کور قرآن اشاره بمدت جریان قرآن

۱۷ - از - ۵

غلو غلبه زیاد از حد ستودن
هر چه دنو کنند کنایه از ستودن بکثر
از حد آنها است

باب دوم از واحد ششم

بهر
کمر
چاه
مقدار آبی که از حیث طول و
عرض و عمق هر یک سه وجب و نیم باشد
انچه قبل در بشر مایع فی عمل منمودند مرتفع
فرموده چون بمنیکه چیزی از نجاسات
یا حیوانی در چاه می افتاد احکامی برای تطهیر
آن بوده که در بعضی احوال میبایست تمام آب
چاه کشیده شود و در این باب تمام آن احکام
بر داشته و آب را خواه کم یا زیاد پاک و پاک نشود
مقرر فرموده مگر آنکه زنگ یا بوی مزه آن تغییر
نماید و یا نفس لطیف از استعمال آن کراهت داشته
باشد

۳ - از ۶

بیت قر
حد باب
مقام بابیت که حسب آثار
تا چهار سال بیش از آنرا اظهار فرموده و
برای اینکه در همین مقام هم مراتب بعد را دارا
بوده باب هفتم از واحد ششم و دیگر آثار مراجعه شود

باب نوزدهم از واحد پنجم
المقال تسعة عشر حمص یک مثقال

در بیان نوزده نخود است
بهاء تسعة عشر حمص من الذهب عشرة الف
وینار و من الفضة الف وینار - سکه
نقره در آن زمان دینش بیت و شش نخود
و بارش هزار دینار و سکه طلا بیت نخود
و بارش ده هزار دینار بوده در بیان قیمت
سکه نوزده نخودی طلا ده هزار دینار و نقره هزار
دینار مقرر شده که از حیث ارزش همان
یکت دهم طلا است و بار سیدن نصاب
هر یک پانصد و چهل مثقال کامل صدی پنج
ظاهر مالیات مقرر فرموده

قاف عدد ابجدی آن صد و

۱ - از ۶

واحد بلا عدد
اشاره بغیب نقطه
هنده
علم تعیین مقدار
است از حیث اندازه گیری
اندازه گیری

باب چهارم از واحد ششم
ظهور حرف ماء اشاره پنج قطعه زیر است

حدود ماء حدود پنج قطعه

ارض فاء فارس

» عین عراق

» الف آذربایجان

» خاء خراسان

» میم مازندران

۵ - از - ۶

تأزل بقایا بیان فاء ساحت جلوه

است کنایه از ورود در استان بیان

منظر کجیر اشاره به مقام شیعه و جناب

باب الباب

۷ - از - ۸

انقطاع صیغه گرفتن که ازدواج برای

مدت معین بوده نمی شده

اقتران ازدواج

مراپای ثمانیه عشر بیست و نه حرف حق

جوهر کل وجود اشاره باول کسی نمون شده

باب دهم از واحد ششم

دائرة معروفه لوح جنه است که در نوزده

خانه هر دایره آن بشرحی که دستور است نوشته

شود که دستور نوشتن هفت دائرة را خود حضرت

مفضلاً در جای دیگر نوشته و برای اسماء

دائرة چون در لوح هفت دایره این شکل

☆ ا ا ا ا ا ا ا ا ا ا ☆ در دائرة سوم

و اشکالی که ادلی آن اینست ص ه ه ه

و بقیه با تغییراتی در دائرة چهارم نوشته

شده و هر دو شکل در پنج دائرة دارد

از امیر المومنین هم بوده هر دو ذکر شد

حروف بسمله نوزده حرف بسم الله

اسماء است فرد حق قیوم حکم

عدل قدوس است که حرف آن در اربع نوشته

میشود ۱۳ - از - ۱۴

صعق یوم قیامت صعق - رعد شدید

غش نمودن - مرگ - و در اینجا کنایه از نهوت

و غشی میباشد که از بزرگی روز ظهور پیش میاید

۱۵ - از - ۱۶

اسم باطن باطن - شاید از شیخ احمد حیات بقا
بابیت خود حضرت ۱۶ - از - ۶

ما خلق عنه عیال

۱۹ - از - ۶

محبین اجابت کنندگان - نمون
صامتین سکوت کنندگان - غیر نمون

۱ - از - ۲

قیوم اسماء تفسیر سوره یوسف
قیوم و یوسف - هر دو از حیث عدد
یکصد و پنجاه شش میباشد

۶ - از - ۲

منقظ کشتن از هم پاشیده شدن

۱۰ - از - ۷

عدد مستغنا دو هزار و یک
عدد اللکم یکصد و شش میشود و قتی که نوزده مرتبه
عدد اللهم حساب شود دو هزار و چهارده میشود
که بعد از حد ۱۳ مستغاث کمتر از آن است
و اگر المستغاث حساب شود چون دو هزار
سی و دو میشود بعد از یکصد و بیست و یک

بدء و عود قرآن در اسم اغفر شد نهقص
عدد و اسم هو اغفر یک هزار و دویست
و هشتاد و یک و با کم کردن عدد هو که یازده
است یک هزار و دویست و هشتاد و باقی میماند
که سالهای فاصله از بعثت محمد ص تا ظهور نقطه
بیان است

۱۴ - از - ۷

حروف سین و باء و میم حروف
بسم که اشاره تجلی هر حرف بعد از
حرف پیش از آن است

۱۵ - از - ۷

مدینه فاء شیراز
حصن معروف - بیت مبارک
سنن سنت پیدوی از رفتار مظاهر
امر و سنن جمع سنت است

تجاسس با هم نشستن

۱ - از - ۸

نجوم انجلیه دانشندان
حقه از اهل انجیل

فصل حرف حاء هشت روز

۷- از ۸-

در بیان کل ارواح علیین اوراجع میگردد
بباب اول که من طهره الله باشد

در بیان از جهت توحیدیکه منظور داشته

جمع اسماء علیین که برای خود ذکر نموده

بمن نظر راجع نموده حتی برای مرات خود

هم جاری فرموده چنانکه در اینجا باب اول

را هم تصریح فرموده اوست

۱۱- از ۸-

قبر اول و آخر مدفن اسم الله الاول

لاحین باب الباب - قدور - نازع

از جهت تطابق عددی با حین که در طبر

واقع شده و مدفن اسم الله الآخر جناب طاهر علی

قدوس که در بار فروش بابل فعلی

واقع شده است

۱۲- از ۸-

محل ضرب تبریز خانه شیخ الاسلام

که حضرت را چوب زد

صعود بجای وفات و کنایه از

اینست که پس از مرگ بمقام بالا ارتفاع حاصل

نماید که بهین جهت هم بجای مرحوم مرفوع

استعمال شود

۲- از ۸-

ارث نبرد از میت بر حقیقت الاهیست

نفس برای تعیین سهام ورثه رجوع شود

بباب سوم از واحد دهم

عدد قاف صد مرتبه

مرحوم شیخ شیخ احمد حائمی شوش

شیخیه

ذکر کاف کفر

۳- از ۸-

حروف وجه قرآن اشاره چپا

نفس مقدس چون عدد وجه چهارده میباشد

حروف وجه بیان اشاره بنوزده

نفس که واحد هم خوانده شده اند چون عدد

وجه نوزده میباشد

۶- از ۸-

باب چهاردهم از واحد ششم

حرف ذال عدد ایشصد میشود

و اشاره برتبه پنجم توحید مذکور در باب
یازدهم از واحد ششم که لا اله الا الله ذکر شد
بهقت اللهم که بر حروف رتبه ثالث توحید
گذرد رتبه خامس ظاهر میگردد حضرت
ثمره جواب داده اند در شان ظهور است
در این ایام تطبیق بظاهر نمیشود

۱۵ از ۸

تا چهل روز غیر از حرف سین مؤمن بپایان بود
سین حرف دوم بسم الله و مراد جناب
باب الباب است و باء حرف اول
بسم الله و مراد خود حضرت است

۱۶ از ۸

بعد از آنکه شیئی بمبء صد مثقال طلا رسید
نوزده مثقال بحروف واحد و یک مثقال
لاجل ناز که صدی پست میشود که یک پنجم است
ظاهر در این باب نصاب خمس و مصارف
انرا بیان فرموده

باب هفدهم از واحد ششم

عدد و هب و فضه بعد کل حروف رسد

با عشر غیبیه ۶۰۰۵ میشود

حروف

ا	ب	ج	د	ه	و	ز	ح	ط
۱۰۰	۲۰۰	۳۰۰	۴۰۰	۵۰۰	۶۰۰	۷۰۰	۸۰۰	۹۰۰
ق	ر	س	ت	ث	ج	ذ	ض	ظ
۱۰۰	۲۰۰	۳۰۰	۴۰۰	۵۰۰	۶۰۰	۷۰۰	۸۰۰	۹۰۰
غ	۱۰۰۰	عشر غیبیه	۱۰					

جمع اعداد از ۱ تا ۹ ۴۵

جمع اعداد از ۱۰ تا ۹۰ ۴۵۰

جمع اعداد از ۱۰۰ تا ۹۰۰ ۴۵۰۰

غ ۱۰۰۰

عشر غیبیه ۱۰

جمع کل ۶۰۰۵

ارض فارس را دارالعلم میگویند
سابقا برای شهرها وصفی ذکر نموده و رد
سکه های زده شده در همان شهر هم ذکر میشد
چنانکه فارس را دارالعلم و تهران را دارالخلافه
و کرمان را دارالامان میگفتند

باب هجدهم از واحد هشتم

در رابع
مرتبه چهارم - مقام
شید - بابیت

عدد اسم هو
یازده سالگی
الی الزوال
وقتی که خورشید از
بالای سر بگذرد - ظهر

سنة بلی
چهل و دو سالگی
که بعد در حرف بلی

۱۹ از ۸

عدد چهار غین
چهار هزار

۱ از ۹

عز کل ارض لله و فرد کل مدائن لله
جایهای عالی از بهر زینتی و عمارات بی مثل
شهرها برای خدا است

طین ما قبض من الثقطه
بمدفن عیال انحضرت است

۳ از ۹

اولی القدره از میم و سین - صاحبان
قدرت از ملوک و سلاطین

باب ششم از واحد پنجم

عدد اسم قدیر
سیصد و چهار

۷ از ۹

ورق الرقوم
تنب کوه و تونو

۱۰ از ۹

بایمان بحروف ثلاث
اشاره
بسته نفر نمون اول که مقابل بسم میشوند

رباع
اشاره بچهار نفر که از
حیث مرتبه مقابل الله میشوند

سده اس
اشاره بدوشش نفر که
در مقابل دو اسم آخر بسم الله واقع میشوند
که مجموعاً واحد اولیه را تشکیل میدهد